

ПОСОБИЕ
ПО ИЗУЧЕНИЮ БИБЛИИ
В СУББОТНЕЙ ШКОЛЕ
С КОММЕНТАРИЯМИ
апрель • май • июнь 2022

апрель • май • июнь 2022

В НАЧАЛЕ... КНИГА БЫТИЕ

ПОСОБИЕ ПО ИЗУЧЕНИЮ БИБЛИИ В СУББОТНЕЙ ШКОЛЕ С КОММЕНТАРИЯМИ

В НАЧАЛЕ... КНИГА БЫТИЕ



Цитаты из Библии приводятся по русскому Синодальному переводу за исключением тех случаев, когда указана аббревиатура, обозначающая один из следующих переводов Библии на русский язык:

ИПБ — перевод Института перевода Библии в Заокском; РБО — перевод Российского Библейского общества.

Содержание:

Введение. Книга начала	2
Урок 1. Сотворение	3
Комментарий к уроку 1	7
Урок 2. Грехопадение	8
Комментарий к уроку 2	12
Урок 3. Каин и его наследие	13
Комментарий к уроку 3	16
Урок 4. Потоп	18
Комментарий к уроку 4	22
Урок 5. Все народы и Вавилон	24
Комментарий к уроку 5	27
Урок 6. Корни Авраама	29
Комментарий к уроку 6	32
Урок 7. Завет с Авраамом	34
Комментарий к уроку 7	38
Урок 8. Обетование	40
Комментарий к уроку 8	43
Урок 9. Иаков-запинатель	45
Комментарий к уроку 9	48
Урок 10. Иаков-Израиль	50
Комментарий к уроку 10	54
Урок 11. «Повелитель снов»	56
Комментарий к уроку 11	59
Урок 12. Иосиф, принц Египта	61
Комментарий к уроку 12	64
Урок 13. Израиль в Египте	66
Комментарий к уроку 13	70

Введение. Книга начала

Книга Бытие повествует об Иисусе — нашем Создателе, Вседержителе и Искупителе. Апостол Иоанн, обращаясь к тексту Бытия, к повествованию о сотворении мира, указывает на Иисуса: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все чрез Него начало быть, и без Него

ничто не начало быть, что начало быть. В Нем была жизнь, и жизнь была свет человеков» (Иоан.1:1–4). О чем сообщает Иоанн? «В начале» все, что было создано, все, что некогда не существовало, возникло благодаря Иисусу. Все творение — от галактик, мчащихся сквозь космос в ошеломляющих завихрениях огня и света, до изумительной ДНК, вплетенной чудесным образом в клетку, и квантовых волн — все это создал и поддерживает Иисус. И книга Бытие — первое повествование в Писании как об этом творении, так и о его искуплении. Здесь содержится единственный в мире «официальный» отчет о нашем происхождении.

Название первой книги Библии в оригинальном древнееврейском тексте происходит от еврейского *берешит* («в начале») — первого слова этой книги, следовательно, первого слова всей Библии. Бытие дает нам основание, на которое опираются все последующие Писания. Поскольку книга Бытие первая и основополагающая для всего, что следует за ней, она наиболее цитируемая и упоминаемая книга в остальных Писаниях (после книги Псалтирь).

Книга Бытие как никогда актуальна, потому что она помогает нам понять, кто мы как человеческие существа — вопрос, особенно важный в наши дни, когда так популярны эволюционные теории, согласно которым человек лишь случайность в сугубо материалистической вселенной. Или, как выразился один физик, мы, люди, представляем собой «организованную материю» (что до некоторой степени верно, хотя, согласно его мнению, организовали ее «слепые» законы природы!). Однако Бытие открывает нам наше истинное происхождение: мы совершенные существа, намеренно созданные по образу Божьему в совершенном мире. Бытие также объясняет в истории о грехопадении, почему мы и мир больше не совершенны. Эта книга также наделяет нас надеждой на Божьи обещания спасти мир, в котором мы страдаем и умираем.

Бытие впечатляет своими драматическими историями о чудесах (Творение, радуга завета) и судах (потоп, уничтожение Содома и Гоморры), свидетельствующих о всемогуществе и святости Бога. В то же время она содержит много трогательных историй о людях: истории о любви (Иаков и Рахиль), ненависти (Иаков и Исав), рождении (Исаак, Иаков, сыновья Иакова), смерти (Сарра, Рахиль, Иаков, Иосиф), убийствах (Каин, Симеон и Левий) и прощении (Исав и Иаков, Иосиф и его братья). Она содержит наставление и уроки по этике (Каин, Вавилон) и вере (Авраам, Иаков), а также дарует надежду в обетованиях об искуплении (поражение змея, Земля обетованная).

В течение этого квартала мы не только будем читать, и исследовать книгу Бытие — мы будем наслаждаться ее прекрасными историями и больше узнаем о том, как ходить перед Богом-Творцом — Богом Авраама, Исаака и Иакова.

Географические переходы в этой книге — из Едема в Вавилон, затем в Землю обетованную, далее в Египет и наконец, в направлении к Земле обетованной — напоминают нам о наших скитаниях и питают нашу надежду на настоящую Землю обетованную — новое небо и новую землю. Проследив за героями на страницах этой книги, мы обнаружим, что, независимо от того, насколько различаются время, место, культура и обстоятельства, их истории во многих отношениях о нас.

Об авторе: Жак Дюкан — доктор богословия, почетный доктор, профессор еврейского языка и экзегезы Ветхого Завета Университета Андриуса.

Урок 1. Сотворение

Основной отрывок для исследования: Быт.1,2.

Дополнительные отрывки: Пс.99:1–3; Исх.20:8–11; 40:33; Матф.19:7–9; 25:14–30.

Памятный стих: «*В начале сотворил Бог небо и землю*» (Быт.1:1).

Книга Бытие начинается с Божьих деяний — сотворения. Этот факт очень важен, потому что он означает, что наше сотворение знаменует начало человеческой и библейской истории. Эта истина также подразумевает, что рассказ о сотворении, изложенный в книге Бытие, имеет такую же историческую достоверность, что и другие события человеческой и библейской истории.

Два библейских рассказа о сотворении в Быт.1,2 содержат наставления о Боге и человечестве. Изучив материал этой недели, мы глубже поймем значение седьмого дня — субботы. Мы будем размышлять о сотворении людей по Его образу из праха земного. Мы будем заинтригованы назначением дерева познания добра и зла и его связью с деревом жизни.

Самое важное наставление библейских историй о сотворении — наставление о благодати. Наше существование, как и наше искупление, — исключительно акт благодати, дар от Бога. Удивительно то, что обе концепции, сотворение и искупление, присутствуют в заповеди о седьмом дне.

Воскресенье. Бог Творения

Прочитайте Пс.99:1–3. Какой, согласно этому отрывку, должен быть отклик человека, признающего Бога как Творца?

В центре повествования о сотворении в Быт.1 — Бог. Это видно даже в переводе: «В начале сотворил Бог» (Быт.1:1), где в первой строке слово «Бог» размещено в середине стиха. На еврейском языке в традиционном литургическом пении оно выделяется ударением, чтобы подчеркнуть важность Бога. Таким образом, текст о сотворении начинается с подчеркивания Бога, Автора Творения.

Книга Бытие в первых двух главах передает две идеи о Боге. В отрывке Быт.1:1–2:4 Бог представлен именем Элохим как бесконечно далекий от людей. Это имя передает идею верховенства, обозначая превосходство и силу, а использование множественного числа (окончание -им) выражает идею величия и трансцендентности (запредельности тварному миру, недоступности человеческому познанию).

Во втором отрывке (см. Быт.2:4–25) Бог представлен именем ЯХВЕ как близкий, личный, имманентный (пребывающий в созданном Им мире, доступный к познанию через Самораскрытие) Бог. Это имя обозначает близость и желание иметь отношения со Своим творением. Таким образом, в целом текст повествования о сотворении является косвенным призывом поклониться Богу: во-первых, осознать безграничное величие и силу Бога и в то же время признать нашу зависимость от Него, потому что Он сотворил нас, «и мы — Его» (Пс.99:3). Вот почему многие псалмы часто связывают поклонение с сотворением (см. Пс.94:1–6; 138:13–14; ср. с Откр.14:7). Подобное представление о Боге, Который одновременно величественный, могущественный и удаленный от творения и в то же время любящий, жаждущий общения и близкий, содержит важную мысль о том, как мы должны приближаться к Богу в поклонении. Трепет и благоговение сопровождаются радостью и уверенностью в Божьей близости, Его прощении и любви (см. Пс.2:11). Важна сама последовательность этих двух сообщений о Боге: переживание близости Божьей и сокровенности Его присутствия следует за переживанием удаленности от Бога. Только когда мы осознаем, что Бог велик, мы можем оценить Его благодать и с трепетом наслаждаться Его чудесным и исполненным любви присутствием в нашей жизни.

Подумайте о безмерной силе Бога, Который поддерживает Вселенную и при этом может быть так близок к каждому из нас. Почему эта истина столь удивительна?

Понедельник. Сотворение

Прочитайте Быт.1:4,10,12,18,21,25,31 и Быт.2:1–3. Какое значение имеет повторение слов «это хорошо» в первом повествовании о сотворении?

На каждом этапе повествования о сотворении Бог оценивает Свою работу как тов (Евр.«хорошо»). Обычно понимается, что это прилагательное (в русском наречие) означает, что Божья работа по сотворению была успешной, а Божья оценка («это хорошо») означает «получилось». Свет освещал (см. Быт.1:4), растения приносили плоды (см. Быт.1:12) и так далее.

Еврейское слово тов также используется в Библии для выражения эстетической оценки чего-либо прекрасного (см. Быт.24:16) и как противопоставление злу (см. Быт.2:9), которое связано со смертью (см. Быт.2:17).

Таким образом, фраза «это хорошо» означает, что творение безупречно функционировало, оно было прекрасным и совершенным, и в нем не было зла. Мир был совершенно другим, не затронутым грехом и смертью, — вот идея, которая утверждается во введении ко второму повествованию о сотворении (см. Быт.2:5).

Такое описание сотворения абсолютно противоречит теории эволюции, согласно которой мир формировался постепенно, в результате ряда случайных событий, начиная с более простых форм жизни до наиболее развитых.

Библейский автор утверждает, что Бог создал мир намеренно и внезапно (см. Быт.1:1). В нем не было ничего случайного. Мир возник не сам по себе, но в результате намерения Божьей воли и творческой силой Его Слова (см. Быт.1:3). Глагол барá («творить»), переведенный в Быт.1 как «сотворил», в Ветхом Завете всегда относится к Богу и обозначает внезапность — Бог сказал, и стало так.

Какое наставление подразумевается в заключении этого повествования о сотворении (см. Быт.2:1–3)?

Текст первой главы сообщает нам, что во время сотворения было сделано «все» (Быт.1:31), и Творец оценил творение словом «хорошо» (см. Быт.1:31). В Быт.1:1 говорится о самом событии — сотворении неба и земли, а в Быт.2:1 сказано о его завершении. Проект Творения, включая субботу, был реализован за семь дней.

Почему теория эволюции несовместима с историей сотворения в книге Бытие?

Вторник. Суббота

Прочитайте Быт.2:2-3 и Исх.20:8–11. Выпишите фразы, которые говорят о связи седьмого дня субботы с сотворением. Каким образом эта связь влияет на то, как мы соблюдаем субботу?

Именно потому, что Бог окончил («совершил», Быт.2:2) Свои дела Творения, Он учредил субботу. Таким образом, соблюдение субботы — это выражение нашей веры в то, что Бог завершил Свою творческую работу и нашел ее «весьма хорошей». Соблюдать субботу — значит объединиться с Богом в признании ценности и красоты Его творения.

Мы можем отдыхать от наших дел так же, как Бог отдыхал от Своих. Соблюдать субботу означает принять тот факт, что творение «весьма хорошо», включая и тело человека. Вопреки некоторым древним (и современным) верованиям, Священное Писание не соотносит тело со злом. Такое восприятие языческое, но не библейское, поэтому соблюдающие субботу благодарны Богу за творение (включая собственное тело), наслаждаются им и заботятся о нем.

Суббота, которая знаменует собой первое «завершение» в истории человечества, также выступает знаменем надежды для страдающего человечества и стонающего мира. Интересно, что выражение «окончил работу», переведенное в Быт.2:2 как «совершил [дела]», снова появляется по окончании строительства святилища («окончил [дело]» — Исх.40:33) и по окончании строительства Храма Соломона («кончил работу», «совершена работа» — 3Цар.7:40,51) — так Бог открыл Евангелие и спасение.

После грехопадения суббота в конце недели указывает на чудо спасения, которое произойдет только через чудо нового Творения, пересотворения (см. Ис.65:17; Откр.21:1). Суббота — это знамение того, что однажды страданиям и испытаниям этого мира также придет конец, как и в субботу наступает конец дел.

Вот почему Иисус выбрал именно субботу как наиболее подходящий день для исцеления больных (см. Лук.13:13–16). Вопреки традициям, которых придерживались духовные руководители, Иисус, исцеляя в субботу, указал израильскому народу и нам на то время, когда болезни, страдания и смерть прекратятся, что ознаменует завершение плана спасения. Таким образом, суббота из недели в неделю напоминает нам о надежде на искупление.

Как, отдыхая в субботный день, мы обретаем покой и спасение, которые мы имеем теперь в Иисусе и которые в конечном счете осуществляются при творении нового неба и новой земли?

Среда. Сотворение человека

Сотворение людей — это последнее Божье деяние Творения в повествовании книги Бытие. Человек — это вершина и цель Творения, именно для него и была создана Земля.

Прочитайте два разных варианта сотворения человечества Быт.1:26–29 и Быт.2:7. Какова связь между ними?

То, что Бог сотворил людей по Своему образу, — одно из самых смелых утверждений Библии. Только люди были сотворены по образу Бога. Хотя «создал Бог зверей земных по роду их» (Быт.1:25), «сотворил Бог человека по образу *Своему*» (Быт.1:27; курсив автора). Под фразой «образ Бога» многие понимают лишь управляющую задачу человека как представителя Бога или способность человека иметь взаимоотношения с Богом и друг с другом.

Хотя эти представления правильны, они не учитывают важную физическую составляющую этого творения. Действительно, в два слова «образ» и «подобие», описывающие этот процесс в Быт.1:26, включены оба измерения. В то время как еврейское слово *цэле́м*, «образ», относится к физическому телу, слово *дему́т*, «подобие», относится к абстрактным качествам, сопоставимым с Божественной Личностью.

Следовательно, еврейское понятие «образ Бога» следует понимать, опираясь на библейский взгляд о целостности человеческой природы. Библейский текст утверждает, что люди (мужчины и женщины) были сотворены по образу Божьему как физически, так и духовно. Эллен Уайт отмечает: «Сотворенный Адам по своей физической, умственной и духовной природе был подобен Творцу» (Воспитание, с. 15).

Целостный подход к понятию «образ Бога», в котором есть и физическое тело, подтверждается в другом повествовании о сотворении, где говорится, что «стал человек душою живою» (Быт.2:7) в результате двух Божественных действий — Бог «создал [из праха]» и Бог «вдохнул». Слово «дух» часто относится к духовному измерению, но оно также тесно связано с физиологической способностью дышать — той частью человека, которая была создана «из праха земного». Таким образом, «дыхание жизни» — это дух (духовное) и жизнь (физическое). Или так: душа «состоит» из тела и дыхания.

Позже Бог совершит третье действие — сотворит женщину из тела мужчины (см. Быт.2:21–22), подчеркнув тем самым, что она имеет ту же природу, что и мужчина.

Четверг. Обязанности человека

Как только Бог сотворил первого человека, Он дал ему три дара: Едемский сад (см. Быт.2:8, в тексте: рай, это слово значит и сад), пищу (см. Быт.2:16) и жену (см. Быт.2:22).

Прочитайте Быт.2:15–17. Какова обязанность человека в отношении творения и в отношении Бога? Как эти две обязанности связаны друг с другом?

Первая обязанность человека касается среды обитания, в которую Бог его поместил: «возделывать и хранить его» (Быт.2:15). Глагол авад, «возделывать», указывает на работу. Недостаточно получить дар. Мы должны использовать его, дабы он приносил плоды, — это наставление Иисус повторит в притче о талантах (см. Матф.25:14–30). Глагол шамар, «хранить», подразумевает ответственность за сохранение того, что было получено.

Вторая обязанность касается пищи человека. Мы должны помнить, что Бог дал ее людям (см. Быт.1:29). Бог также сказал человеку: «ты будешь есть» (см. Быт.2:16). Люди не создали деревьев и плодов, они были даром благодати. Бог дал повеление наслаждаться Его щедрым даром «от всякого дерева».

Однако Бог добавляет ограничение. Человеку было запрещено есть с определенного дерева. Наслаждение без ограничений приведет к смерти. Этот принцип был верным в Едемском саду, и во многих отношениях тот же принцип действует и сегодня.

Третья обязанность человека (мужчины) касается женщины, третьего Божьего дара: «...оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей» (Быт.2:24). Это необычное заявление подчеркивает ответственность человека по отношению к супружескому завету и к цели быть «одной плотью», то есть одним человеком (ср. с Матф.19:7–9).

Причина, по которой именно мужчина (а не женщина) должен был оставить своих родителей, связана с тем, что Библия писалась в «мире мужчин», следовательно, сегодня это повеление применимо и к женщине. Узы брака предполагают ответственность человека после того, как этот дар был получен, — обязанность, которая возложена и на мужчину, и на женщину и которую они должны добросовестно исполнять.

Подумайте обо всем, что вам дал Бог. Каковы ваши обязанности в отношении того, что вам дано?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Воспитание» главу «Наука и Библия» (с. 126–128); а в книге «История спасения» главу «Творение» (с. 20–22).

«На страницах Библии и в открытой книге природы мы замечаем следы одного и того же Мастера. Исходя из этого, мы можем сделать вывод, что они исполнены гармонии между собой. Различными путями и на разных языках они свидетельствуют об одних и тех же великих истинах. Наука открывает новые чудеса. При правильном понимании научные исследования не противоречат Божественным откровениям. Природа и написанное в ней проливают свет друг на друга. Они знакомят нас с Богом, приобщают к законам, посредством которых Он Сам действует.

Выводы, ошибочно заключенные из фактов наблюдения за природой, к сожалению, привели к предполагаемому конфликту между наукой и Библией. Попыткой восстановить гармонию можно объяснить принятие таких толкований Писания, которые подрывают силу Слова Божьего. Считалось, что геология противоречит буквальному толкованию Моисеевых записей о Творении. Эта наука заявила, что понадобились миллионы лет для эволюции Земли из хаоса. И чтобы согласовать Библию с предполагаемым открытием науки, ученые сделали допущение, что время Творения было длительным, неопределенным периодом, охватывавшим тысячи и даже миллионы лет.

Это заключение абсолютно неуместно. Библейская запись не противоречит себе и находится в гармонии с природой» (Э. Уайт. Воспитание, с. 126, 127).

Вопросы для обсуждения:

1. Почему наша вера будет ущербна, если мы верим, что истории, записанные в первых главах книги Бытие, были легендами и мифами, предназначенными для передачи духовных наставлений, а не исторической реальностью? Какие подсказки в библейском тексте предполагают, что автор книги Бытие знал, что они были «историческими», как и остальные истории в книге? Что говорил Иисус об исторической достоверности этих повествований?
2. Что повествование Бытия говорит нам о важности управления Землей? Как быть хорошими управителями планеты, но при этом избежать поклонения самому творению вместо Творца, что для многих может стать настоящим искушением? (См. Рим.1:25.)
3. Каким образом изначальная красота и величие творения все еще свидетельствуют о Божьей благодати и силе, несмотря на разрушительные последствия греха?

Основной текст для исследования: Быт.1:1.

Дополнительные отрывки: Быт.1,2; Пс.99:1–3; Исх.20:8–11; Матф.19:7–9; Иоан.1:1–5.

Часть I. Обзор

Введение

Библия начинается с повествования о сотворении. Творение упоминается во многих библейских книгах. Рассмотрим несколько примеров, в которых упоминаются мотивы Творения: Первая книга Паралипоменон начинается с имени Адам, дабы подтвердить, что все мы принадлежим к одному человеческому роду, происходящему от одного Отца (см. 1Пар.1:1); Исаия призывает небеса и землю (ср. с Быт.1:1), чтобы напомнить нам: Бог — Податель всего, и мы должны слушать Его (см. Ис.1:2); первое свидетельство Даниила языческому начальнику евнухов перекликается с повествованием о сотворении. Даниил сообщает евнуху, что Бог — Творец, Который дает им пищу (см. Дан.1:12); Соломон предваряет свои раздумья размышлением о сотворении, в котором оплакивает суету жизни, осознавая, что «нет ничего нового под солнцем» (Еккл.1:1–11); Евангелие от Иоанна начинается поэмой о сотворении (см. Иоан.1:1–14), чтобы подчеркнуть чудо воплощения: Иисус Христос — Бог «в начале» — сотворил мир, а затем стал плотью, чтобы спасти мир. Следуя примеру этих библейских авторов, мы будем исследовать библейский текст о сотворении, чтобы извлечь важные уроки о Боге, о себе как о людях, а также о природе и значении самого Творения.

Часть II. Комментарий

Красота творения

Первый урок, который мы извлекаем из библейского текста о сотворении мира, — это весть о красоте. Игра слов, игра звуков, параллелизмы и структура повествования способствуют созданию мощной поэтической выразительности.

В этом отрывке доминирует семичастный ритм. Такая стилистическая особенность текста не только придает ему эстетическую красоту, но свидетельствует о совершенстве творения.

История творения

Однако литературная красота текста не означает, что его следует понимать просто как поэтическую передачу образов. Литературные особенности текста первых двух глав книги Бытие определяются его автором как родословие (см. Быт.2:4). Цель написания библейского текста о сотворении в форме родословия состоит в том, чтобы связать его с другими родословиями книги Бытие и сообщить читателю, что Творение относится к истории человечества в той же мере, что и жизнь патриархов, другими словами, оно исторично.

Кроме того, лингвистические и тематические соответствия между первым (см. Быт.1:1–2:4) и вторым повествованием о сотворении (Быт.2:4–25) указывают на параллели между двумя этими текстами. Таким образом автор сообщает читателю, что творение человека — это историческое событие.

Соединяя два повествования о сотворении, автор предполагает, что «фактор времени», задействованный при сотворении людей, также задействован и при сотворении неба и земли. Миру и всему, что в нем, не требовались миллионы лет, чтобы достичь стадии зрелости, которая позволила бы всему действовать правильно. Нужно принять факт, что Бытие не представляет собой научный анализ Творения. Вдохновленный Богом библейский автор повествует о Творении как историческом событии, которое не вступает в противоречие с наукой.

Некоторые исследователи Библии рассматривают первые главы Бытия исключительно с богословской и философской точки зрения. Другие утверждают, что эти тексты предназначены только для духовного назидания, поэтому не представляют никакой исторической ценности. Такая оценка основана на критическом анализе Писания, рожденном в недрах классической греческой литературы, и фактически отвергает историчность библейского текста. Так, например, смысл воскресения Иисуса в том, чтобы передать определенную духовную истину, другими словами, это духовный урок, а не исторический факт. Но Библия, напротив, передает богословскую весть, исходящую из исторического события. Тогда воскресение Иисуса, будучи историческим событием, становится для нас основанием для веры в Бога и нашего богословия. Поскольку повествование о сотворении является историческим, оно содержит важные духовные и богословские уроки о Боге и людях.

Первое предложение повествования о творении

«**В начале**». В еврейском тексте выражение бэрэшйт подчеркивается, и это выделяет и отделяет его от остальной части предложения. В соответствии с таким подчеркиванием данное предложение следует составить и читать так: «В начале; Бог сотворил небо и землю». Фраза бэрэшит — это техническое выражение, непосредственно связанное с повествованием о сотворении. Интересно, что это выражение очень редко используется в Библии. Вне текста Быт.1:1 оно встречается только четыре раза в книге Иеремии, служа

стилистической формулой, намекающей на первые главы книги Бытие (см. Иер.26:1; 27:1; 28:1; 49:34), хотя сами по себе эти вести не имеют прямого отношения к повествованию о сотворении.

«Бог». Акцент на бэрэшит усиливается использованием еврейского слова Элох́им, чтобы обозначить роль Бога в повествовании о Творении (см. Быт.1:1–2:4). Это имя происходит от корня ала́, передающего идею силы и превосходства. Элохим относится к великому Богу, превосходящему Вселенную. Ритм Быт.1:1 созвучен с вестью о превосходстве Элохим над другими. Слово Элохим появляется в середине первого стиха. Кроме того, акцент (разделительный знак атна́х), разделяющий этот стих на две равные части, присоединен к слову «Элохим», которое в традиционной пении в синагоге отмечает паузу и кульминацию стиха. Следовательно, слово

«Бог» самое важное в этом стихе, не только потому, что Он является субъектом действия в данном предложении, но также из-за ритма этой фразы.

«Сотворил». Слово барá, «творить», встречается в повествовании о сотворении семь раз (см. Быт.1:1,21,27 [трижды]; 2:3; 2:4), указывая на его неотъемлемую принадлежность к данному конкретному событию — Творению. Более того, в еврейской Библии этот глагол всегда и исключительно используется в связи с Богом как его субъектом.

«Небо и землю». Данная фраза с самого начала сообщает непреложную истину — Бог и творение не происходят друг из друга. Фраза «небо и земля» — это меризм (две противоположные части, указывающие на целое), в котором комбинация двух противоположных элементов фразы указывает на полноту Вселенной, подразумевая, что все было создано Богом. Использование этой же фразы в конце повествования о Творении (см. Быт.2:1,4) указывает на то, что созданный мир был создан для людей в течение недели. В то же время данная фраза не исключает возможности других творений вне недели Творения.

Часть III. Практическое применение

«В начале Бог». Творение — это базовая основа веры человека в Бога. Верить в сотворение, верить, что своим существованием я обязан Тому, Кого я не вижу и Кто существовал прежде, чем появился я, — это первое дело веры. Стоит отметить, что единственное библейское определение веры связано с сотворением, оно изложено Павлом в Послании к евреям: «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (Евр.11:1). Сотворение мира — это единственное событие в истории Земли, которое произошло, когда люди еще не присутствовали, чтобы его увидеть и подтвердить. Таким образом, сотворение — это событие, в которое нужно верить, и оно косвенно является откровением свыше. Интересно, что Павел начинает свой список дел веры с Творения: «Верою познаем, что веки устроены словом Божиим, так что из невидимого произошло видимое» (Евр.11:3). Богословие, как и вера, должно начинаться прежде всего с признания факта Творения.

Вопросы для размышления и обсуждения:

1. Каким образом принятие того, что вера начинается с веры в Творение, влияет на мою жизнь и мои решения?
2. Почему мы поклоняемся Богу-Творцу в субботу, хотя не были свидетелями Творения?

Урок 2. Грехопадение

Основной отрывок для исследования: Быт.3.

Дополнительные стихи: 2Кор.11:3; Откр.12:7–9; Иоан.8:44; Рим.16:20; Евр.2:14; 1Тим.2:14–15.

Памятный стих: *«И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пятах»* (Быт.3:15).

Когда Господь поселил наших прародителей в прекрасном Едеме, Он предостерег их: «От всякого дерева в саду ты будешь есть; а от дерева познания добра и зла, не ешь от него; ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (Быт.2:16, 17). Предостережение не есть от дерева познания добра и зла свидетельствует о том, что хотя Адам и Ева должны были знать добро, однако не должны были знать зла.

Мы, конечно, можем понять, почему, не так ли?

Угроза смерти, добавленная к предостережению о непослушании, также была исполнена — они умрут (см. Быт.3:19). Наши прародители также были изгнаны из Едемского сада (ст. 24), чтобы не иметь доступа к древу жизни, поскольку в противном случае они могли бы жить вечно как грешники (ст. 22). Однако в разгар этой трагедии рождается надежда (ст. 15), называемая Протоевангелием, или «первым евангельским обетованием». Да, в этом тексте представлено первое евангельское обетование Библии — людям впервые сообщили, что несмотря на грехопадение, Бог предложил путь спасения для всего человечества.

Воскресенье. Змей

Прочитайте Быт.3:1; 2Кор.11:3 и Откр.12:7–9. Кто такой змей и каким образом он обманывает Еву?

Текст Быт.3:1 начинается со слова «змей», что подчеркивает это слово. Также слово «змей» имеет определенный артикль, указывающий на то, что данный персонаж повествования хорошо известен читателям. Таким образом, реальность этого существа подтверждается первым словом третьей главы. Безусловно, Писание указывает на змея как на Божьего врага (см. Ис.27:1) и прямо называет его «дьяволом и сатаной» (см. Откр.12:9). Подобным же образом в древности на Ближнем Востоке змей олицетворял силы зла.

«Для того чтобы незаметно достичь намеченной цели, сатана решил воспользоваться в качестве посредника змеем — маской, как нельзя лучше подходившей для осуществления его коварных намерений. Змей был одним из самых мудрых и красивых животных на земле. Он имел крылья, которые во время полета сверкали, как золото» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 53).

Библия, сообщая о дьяволе, в каком бы виде он ни появлялся, не говорит метафорически. В Писании сатана изображен как буквальное существо, а не просто как метафора зла или темной стороны человечества.

Во время искушения Адама и Евы в раю змей не представляется Божьим врагом. Напротив, он ссылается на слова Господа, повторяя и как бы поддерживая их. То есть с самого начала мы видим, что сатана любит цитировать Бога и, как узнаем позже, цитирует даже само Слово Божье (см. Матф.4:6).

Какие ошибки допустила Ева?

Как ей следовало поступить, встретив змея?

Также обратите внимание: змей не вступает сразу в спор с женщиной, а задает вопрос, подразумевающий, что он верит словам Господа, сказанным людям. Ведь он спросил: «Подлинно ли сказал Бог?..» (Быт.3:1). Итак, уже с самого начала мы узнаем, насколько хитрым и лживым было это существо. И, как увидим, его план осуществился.

Если сатана смог обмануть безгрешную Еву в Едеме, насколько более уязвимы мы? Что для нас лучшая защита от его обмана?

Понедельник. Запретный плод

Прочитайте и сравните слова Божьего повеления (см. Быт.2:16-17), данного Адаму, со словами змея, сказанными женщине (см. Быт.3:1–6; см. также Иоан.8:44). Что змей добавляет от себя?

Каковы различия между этими утверждениями и что они значат?

Обратите внимание на параллели между беседой Бога с Адамом (см. Быт.2:16-17) и беседой Евы со змеем. Создается впечатление, что змей занял место Бога и знает даже больше, чем Бог. Сначала он просто задал вопрос, подразумевая, что женщина, возможно, неправильно поняла Бога. Но затем сатана открыто поставил под сомнение намерения Господа и даже опроверг Его слова.

Атака сатаны касается двух вопросов: смерти и познания добра и зла. В то время как Бог ясно и категорично заявил, что их смерть неизбежна (см. Быт.2:17), сатана сказал, что, наоборот, они не умрут, практически намекая на то, что люди бессмертны (см. Быт.3:4). Господь запретил Адаму вкушать от плода (см. Быт.2:17), сатана поощрял людей вкусить этот плод, ведь тогда они станут подобными Богу (см. Быт.3:5).

Два аргумента сатаны, бессмертие и уподобление Богу, убедили Еву съесть плод. Обратите внимание: как только женщина решила послушаться Бога и съесть запретный плод, она вела себя так, словно Бога больше не было, и она сама оказалась на Его месте. Библейский текст намекает на подобное изменение личности. Ева использует Божий язык: ее оценка, данная запретному плоду, — «увидела... что... хорошо для пищи» (см. Быт.3:6), напоминает оценку, данную Господом Его творению: «увидел... что... хорош» (см. Быт.1:4 и т. д.).

Эти два искушения — быть бессмертным и быть подобным Богу — лежат в основе идеи бессмертия в древнеегипетской и древнегреческой религиях. Стремление к бессмертию, которое считалось божественным атрибутом, заставляло людей также стремиться к божественному статусу, чтобы (как они надеялись) обрести бессмертие. Такие мировоззрения незаметно проникли в иудейско-христианские культуры и породили верования в бессмертие души, существующие и сегодня в большинстве христианских конфессий.

Какой совет вы дали бы современным христианам, чтобы им не попасться в ловушку сатаны подобно Еве?

Подумайте обо всех верованиях, существующих сегодня, которые учат, что в каждом из нас есть нечто бессмертное по своей природе. Как наше понимание человеческой природы и состояния мертвых помогает противостоять этим учениям?

Вторник. Прячась от Бога

Прочитайте Быт.3:7–13. Как вы считаете, почему Адам и Ева спрятались от Бога?

Согрешив, Адам и Ева почувствовали, что наги, поскольку потеряли свои одежды славы, отражавшие Божье присутствие (см. Пс.8:6, ср. 103:1-2). Образ Божий в человеке был поражен грехом. Глагол «сделать» во фразе «сделали себе опоясания» (см. Быт.3:7) до сих пор использовался только в описании действий Бога-Творца (см. Быт.1:7,16,25 и т. д.). То есть наши прародители как бы заняли место Творца, пытаясь покрыть свой грех; именно это действие Павел осуждает как праведность по делам (см. Гал.2:16).

Почему Бог задал вопрос: «Где ты?» Что это говорит нам о Боге?

Приблизившись к Адаму и Еве, Господь задал им риторический вопрос: «Где ты?» (Быт.3:9). Через некоторое время подобный вопрос Он задаст Каину (см. Быт.4:9). Конечно, Бог знал ответы на эти вопросы. Он задавал Свои вопросы во благо виновным, чтобы помочь им осознать их поступок, привести их к покаянию и спасению. С момента грехопадения людей Господь трудился ради их спасения и искупления.

Фактически все происходившее отражало идею следственного суда, который начинается с Судьи, допрашивающего преступника (см. Быт.3:9), чтобы подготовить последнего к приговору (см. Быт.3:14–19). Но Господь совершал это и для того, чтобы побудить людей к покаянию, которое в конечном счете приведет к спасению (см. Быт.3:15). Этот лейтмотив звучит во всей Библии.

Как Адам и Ева пытались оправдать свое поведение?

Сначала, как обычно бывает с грешниками, Адам и Ева пытаются уклониться от обвинения, виня других. На вопрос Бога Адам отвечает, что жена, которую Он дал ему (см. Быт.3:12), побудила его сделать это. Адам считал, что виновата жена (а значит, и Бог), но не он.

Ева отвечает, что ее обманул змей. Еврейский глагол нашá, «обмануть» («обольстить», в Быт.3:13), означает вселять в людей ложные надежды и заставлять поверить в свою правоту (см. 4Цар.19:10; Ис.37:10; Иер.49:16). Адам обвиняет жену, заявляя, что это она дала ему плод (в этом есть доля правды), а Ева обвиняет змея, говоря, что он обманул ее (и в этом есть доля правды). Но в конце концов, они оба были виновны, поскольку лично приняли решение.

Они пытались обвинить кого-то другого в том, что сделали. Почему мы так легко попадаем в ту же ловушку?

Среда. Участь змея

«И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пята» (Быт.3:15). Какой приговор Бог объявил змею? Бог начинает Свой суд со змея, потому что он был зачинщиком всей этой драмы. В этом повествовании змей также является единственным существом, которое было проклято.

Какая надежда содержится в этих же словах Господа (см. 3:15)?

Здесь мы подходим к своего рода «развороту» в сотворении. В то время как сотворение привело к жизни, наслаждению благами и благословениями, суд ведет к смерти, злу и проклятиям, но и к надежде и обетованию спасения. На мрачной картине поверженного змея, поедающего прах (см. Быт.3:14), сияет надежда на спасение человечества, которая появляется в форме пророчества. Еще до того, как Адам и Ева будут осуждены, Господь дает им надежду на искупление (см. Быт.3:15). Да, они согрешили; да, они будут страдать из-за своего греха; и да, они умрут — тоже по причине греха. Но, несмотря на все это, у них есть надежда на спасение.

Сравните Быт.3:15 с Рим.16:20; Евр.2:14 и Откр.12:17. Как в этих текстах раскрываются план спасения, а также итог великой борьбы?

Обратите внимание на параллели между Быт.3:15 и Откр.12:17: змей (дракон), вражда (рассвирепел); семя (прочие от семени), жена в Едеме (жена в Откровении). Брань (великая борьба), после грехопадения на небе переместившаяся в Едем, будет продолжаться до конца времен. Однако обетование о поражении сатаны было дано уже в Едеме: его голова будет сокрушена. Эта тема более подробно раскрыта в Откровении, где изображена окончательная гибель дьявола (см. Откр.20:10). Итак, с самого начала человечеству была дана надежда: есть выход из ужасного бедствия, возникшего от познания зла; есть надежда, которую все мы можем разделить прямо сейчас.

Почему так утешительно знать, что в самом Едеме, где зародились грех и зло на Земле, Господь начал открывать план спасения?

Четверг. Судьба человека

Прочитайте Быт.3:15–24. Перечислите последствия грехопадения для людей и для земли:

Адам (мужчины):

Ева (женщины):

Вместе (см. 22–24):

Земля:

В то время как Божий суд над змеем однозначно определяется как проклятие (см. Быт.3:14), Божий суд над женщиной и мужчиной — нет. Слово «проклятие» используется еще один раз снова в отношении земли (см. Быт.3:17). То есть у Бога были другие планы для мужчины и женщины, в отличие от змея. Им была дана надежда, а ему — нет.

Поскольку Ева согрешила в результате общения со змеем, текст, содержащий Божий приговор женщине, был связан с приговором змею (см. Быт.3:15-16). Параллели между этими двумя пророчествами ясно показывают, что пророчество относительно женщины в стихе 16 следует читать в связи с мессианским пророчеством в стихе 15. Таким образом, Божий приговор, вынесенный женщине, включая деторождение, следует понимать в положительном взгляде на спасение (ср. 1Тим.2:14-15).

Поскольку грех мужчины вызван тем, что он послушался жены вместо того, чтобы послушаться Бога, земля, из которой был взят мужчина, проклята (см. Быт.3:17). В результате мужчине придется тяжело работать (ст. 17–19), а потом он «возвратится» в землю, из которой произошел (ст. 19), — этого никогда не должно было случиться и это никогда не было частью Божьего первоначального плана.

Как вы считаете, какую пользу могли извлечь для себя люди из Божьего наказания за грехопадение?

Примечательно, что от безнадёжного ожидания смерти Адам затем обращается к жене, где видит надежду на жизнь через рождение ею детей (ст. 20). То есть даже в смертном приговоре он видит надежду на жизнь.

Как и любой любящий родитель, Бог желал людям только добра, а не зла. Но теперь, когда они познали зло, Он собирался сделать все возможное, чтобы спасти их от него. В вынесенных приговорах для наших прародителей прозвучала надежда, несмотря на их открытое вопиющее непослушание Богу; ведь они, живя в настоящем раю, не имели абсолютно никаких причин сомневаться в Господе, сомневаться в Его словах или Его любви к ним.

Хотя мы склонны думать о «знании» как о чем-то хорошем, почему это не всегда так? Чего нам лучше никогда не знать?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Рассмотрите связь между «деревом жизни» и «деревом познания добра и зла». Об этой связи уже свидетельствует тот факт, что оба они расположены «посреди рая» (Быт.2:9). Но между двумя этими деревьями существует большая связь, чем просто географическая близость. Люди сорвали плод с дерева познания добра и зла, люди ослушались Бога — именно поэтому они потеряли доступ к дереву жизни и не могли жить вечно, по крайней мере, в таком состоянии. Эта связь лежит в основе очень важного принципа. Нравственный и духовный выбор влияет на биологическую жизнь, как говорил Соломон в наставлениях своему сыну: «Наставления моего не забывай, и заповеди мои да хранит сердце твое; ибо долготы дней, лет жизни и мира они приложат тебе» (Притч.3:1-2). Эта связь вновь появляется в будущем небесном Иерусалиме, где «среди улицы его» растет лишь дерево жизни (см. Откр.22:2).

«Когда Бог сотворил Еву, то определил, что она, с одной стороны, не должна ничем уступать мужчине, а с другой — не должна ни в чем превосходить его, но во всем оставаться равной ему. У святой четы не должно было быть независимых друг от друга интересов, хотя они не теряли своей индивидуальности в мышлении и деятельности. Однако после того, как Ева согрешила, поскольку она все-таки первой нарушила Божью волю, Господь сказал ей, что отныне Адам будет господствовать над ней. Она должна была подчиниться своему мужу, и это стало частью проклятия. Во многих случаях данное проклятие сделало женскую долю весьма тяжелой, и жизнь женщины стала обременительной. Мужчины, действуя по своему произволу, часто злоупотребляли превосходством, которое дал им Господь. Бог, в Своей безграничной мудрости, предложил план спасения, дающий роду человеческому еще один испытательный срок, еще один шанс» (Э. Уайт. Свидетельства для Церкви, т. 3, с. 484).

Вопросы для обсуждения:

1. Бог стоял лицом к лицу с Адамом в Едеме и задавал вопросы, чтобы не только установить его вину, но и привести его к покаянию. Этот лейтмотив снова появляется в повествованиях о Каине (см. Быт.4:9-10), потопе (см. Быт.6:5–8), Вавилонской башне (см. Быт.11:5), Содоме и Гоморре (см. Быт.18:21). Как в этих событиях раскрывается идея следственного суда?
2. Почему Ева думала, что вкушение с дерева познания добра и зла наделит ее мудростью? Как мы в нашей ситуации можем избежать подобной ошибки, то есть открытого неповиновения Слову Божьему в надежде на нечто «лучшее», чем предложенное нам Богом?

Основной текст для исследования: Быт.3:15.

Дополнительные отрывки и тексты: Быт.3; Откр.12:7–9; Рим.16:20; Евр.2:14; 1Тим.2:14–15.

Часть I. Обзор

Введение. Из первых двух глав Библии мы узнаем, что на каждой стадии Творения Бог шесть раз оценивает Свою работу словом «хорошо» (см. Быт.1:4,10,12,18,21,25), а в седьмой раз «хорошо весьма» (см. Быт.1:31). Адам и Ева представлены как арóm, «нагие», невинные («не стыдились», Быт.2:25), еще не соблазненные змеем, который назван арúm, «хитрый» (Быт.3:1). Люди нарушили первое Божье повеление: не есть от дерева познания (см. Быт.2:17), в результате чего возникли зло и смерть. Поэтому первой паре пришлось покинуть Едемский сад. Именно в этом контексте безнадежности звучит первое пророчество о надежде — первое Евангелие. Примечательно, что первое мессианское пророчество (см. Быт.3:14–15) размещено в самом центре структуры этой главы (АБВГВ1Б1А1):

А. Быт.3:1–5. Змей и Ева, Бог отсутствует: искушение съесть от дерева познания добра и зла

Б. Быт.3:6–8. Адам и Ева: человеческая одежда

В. Быт.3:9–13. Бог, Адам, Ева: следственный суд

Г. Быт.3:14, 15. Бог и змей: мессианское пророчество

В1. Быт.3:16–19. Бог, Ева, Адам: скорбь

Б1. Быт.3:20, 21. Адам и Ева: Божественная одежда А1. Быт.3:22–24. Бог: запрет есть от дерева жизни

Структура данной главы подчеркивает две основные темы: тему искушения и тему спасения.

Часть II. Комментарий

Искушение Евы

Первая часть этого отрывка (см. Быт.3:1–13) повествует об искушении и описывает его устройство. Как ни странно, искушение начинается с богословской беседы или, точнее, экзегетической дискуссии о значении слов Бога: «Подлинно ли сказал Бог?..» (Быт.3:1). Змей начинает дискуссию вопросом к Еве, которая немедленно отвечает. Диалог между змеем и Евой развивается в два этапа. Отметим, как ведет беседу змей, и ошибку Евы.

Первый этап (см. Быт.3:1–3)

Беседа змея (см. Быт.3:1). Какой педагогический прием использует змей, чтобы найти подход к Еве? Почему кажется, что змей согласен с Богом? Как змей комментирует слова Бога? Что делает его комментарий опасным и лживым?

Ошибка Евы (см. Быт.3:2–3). Почему Ева оказалась рядом со змеем? Почему она отвечает змею? Почему ее ответ более пространственный по сравнению с вопросом змея?

Второй этап (см. Быт.3:4–6)

Беседа змея (см. Быт.3:4–5). Какие два вопроса освещает змей в своем ответе Еве? Как эти два вопроса связаны друг с другом? Что эти два аргумента говорят об обеспокоенности Евы?

Ошибка женщины (см. Быт.3:6). Какие элементы в ответе Евы указывают на влияние змея на нее? Почему Адам не обсудил с Евой ее решение съесть плод?

Как только Ева слышит последние слова змея: «Вы будете, как боги» (Быт.3:5), она желает уподобиться Богу. Фраза, описывающая первый шаг ее искушения: «И увидела жена, что... хорошо», — это точное повторение обычной оценки Богом Своего творения: «И увидел Бог, что это хорошо». Эта параллель, возможно, предполагает, что намерение Евы — занять место Творца, словно она сама создала этот плод и владела им.

Спасение человечества

Последствие непослушания уже было озвучено Богом — смерть (см. Быт.2:17). Такая перспектива немедленно подтверждается в текстах Быт.3:17–18, сообщающих об изменениях в природе, о первом человеческом насилии и первой смерти человека (см. Быт.4:8).

На этом фоне безнадежности звучит первое пророчество о Мессии. Оно передано в красивой поэтической форме из двух строф (см. Быт.3:14–15) со сложной грамматической структурой и контрастом. Первая строфа (см. Быт.3:14) негативна и содержит весть о безнадежном положении змея. Вторая строфа содержит весть надежды, которую принесет Мессия. Фактически вторая строфа — это единственная положительная весть главы, луч света в беспросветной тьме. На фоне безнадежности, грехопадения человечества, зла и смерти этот библейский текст объявляет о будущем спасении мира в пророческих терминах. Согласно данному тексту, искупление человечества обязательно подразумевает борьбу со змеем, противостоящим семени женщины, то есть «мужу», который должен родиться в будущем.

Что же подразумевается под словом «семья»? Это слово не следует понимать ни в коллективном смысле, относящемся к человечеству или народу (например, Израилю), ни в определенном смысле, имея в виду

конкретную человеческую личность. Интересно отметить, что в следующей строке «семя» заменено личным местоимением «он» (в еврейском языке ху), которое является фактическим объектом глагола «поражать» (шув). Таким образом, местоимение «он» подчеркивается. Интересно, что в Септуагинте, греческом переводе Ветхого Завета, местоимения αὐτός («он») также указывает на личность мужского пола. Это означает, что переводчики имели в виду конкретную, историческую личность — Мессию. Такое мессианское толкование Быт.3:15 подтверждается еврейскими Писаниями. Одно из наиболее красноречивых свидетельств в пользу данного толкования содержится в Пс.109, где слова из Быт.3:15 применяются непосредственно к Мессии из рода Давидова. Фраза «доколе положу врагов Твоих» (Пс.109:1) — похожее повторение первых слов обетования, данного в книге Бытие: «И вражду положу».

Это единственные два текста в Библии с таким сочетанием слов. Более того, в Пс.109:1 используется образ врага, ползающего у ног, как выражение идеи победы и тема «поражения в голову» из Быт.3:15, которая повторяется дважды (см. Пс.109:6-7). Эти многочисленные параллели между двумя данными отрывками предполагают, что автор псалма 109 сослался на пророческое обетование из Быт.3:15 и истолковал его в «мессианском» смысле. Тот, Кто был изображен в Быт.3:15 как поражающий змея, теперь явно обозначен как будущий Мессия из рода Давидова. В Пс.109 деятельность Мессии даже выходит за рамки замысла, изложенного в Быт.3:15. Мессия — семя из Быт.3:15 — не только поражает врага, но также призван сесть одесную Бога, чтобы разделить Его царствование и править с Ним (см. Пс.109:1-2). Мессия также судит и наказывает царей и народы (см. Пс.109:5-6), Бог же находится одесную Его. Более того, Мессия обретает культовый статус — Он Священник, служащий во главе сонма священников, и это священство вечно (см. Пс.109:4). Более того, взаимосвязь между именами Мессии, называемого Адони, и Господа, называемого Адонай, предполагает намерение отождествить Мессию с Самим Господом. Этот Мессия — Иисус Христос, восседающий на небесном престоле (см. Матф.22:44).

Вопросы для размышления:

1. Прочитайте Рим. 5:8 и Откр.12:7–9. Почему Иисус исполняет это пророчество?
2. Что это мессианское пророчество сообщает о мессианском служении Иисуса Христа?
3. Почему так важно, чтобы Бог был Тем, Кто должен сразиться со змеем и при этом умереть?

Вопросы для обсуждения:

1. Прочитайте Быт.3:17–19. Почему существуют зло и смерть? Являются ли зло и смерть естественным состоянием мира? Обсудите. Хотя мы находимся под проклятием, какова наша ответственность как христиан в этом мире?
2. Прочитайте Быт.3:22; Рим.7:22-23. Почему добро смешано со злом? Каков наилучший способ отличать добро от зла?
3. Прочитайте Пс.103:33-34. Каково единственное решение проблемы зла в нашем мире?

Урок 3. Каин и его наследие

Основной отрывок для исследования: Быт.4; 5; 6:1–5.

Дополнительные стихи: Евр.11:4; Мих.6:7; Ис.1:11; 1Кор.10:13; 1Иоан.3:12.

Памятный стих: *«Если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? А если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним»* (Быт.4:7).

В книге Бытие сразу после грехопадения, а затем изгнания Адама и Евы из Едема в основном следуют истории о рождении и смерти как исполнение Божьих пророчеств в предыдущей главе. Как параллельные главы Быт.3 и 4 содержат много общих тем и слов: описания греха (см. Быт.3:6–8; ср. Быт.4:8), проклятия от земли (Евр.адамъ) (см. Быт.3:17; ср. Быт.4:11) и изгнание (см. Быт.3:24; ср. Быт.4:12,16).

Цель этих параллелей — подчеркнуть исполнение пророчеств и предсказаний, данных Богом Адаму и Еве после грехопадения. Первое событие после изгнания Адама исполнено надежды — это рождение первенца, в котором Ева видит исполнение обетования, услышанное ею в пророчестве о Мессии (см. Быт.3:15). Она считала, что ее первенец и есть обещанный Мессия.

Дальнейшие события: преступление Каина, преступление Ламеха, сокращение продолжительности жизни и умножающееся зло — все это исполнения проклятия, записанного в Быт.3.

Однако и в этих трагичных событиях и новых реалиях жизни надежда не потеряна.

Воскресенье. Каин и Авель

Прочитайте Быт.4:1-2. Порассуждайте о том, каковы были чувства и ожидания Адама и Евы при рождении первых двух сыновей. Что мы узнаем из этих стихов о рождении этих двух мужчин?

Первое событие, описанное библейским автором сразу после изгнания Адама из Едемского сада, — рождение ребенка. В древнееврейском выражении в Быт.4:1 слово «Господь» (ЯХВЕ) напрямую связано со словом «человек», о чем свидетельствует возможный буквальный перевод: «Приобрела я человека, воистину, Самого Господа».

Буквальный перевод предполагает, что Ева помнит пророчество о Мессии из Быт.3:15 и верит, что родила своего Спасителя, Господа. «Пришествие Спасителя было предсказано людям еще в Едеме. Услышав об этом обетовании, Адам и Ева надеялись на его скорое исполнение. Поэтому они так обрадовались своему сыну-первенцу, решив, что он-то и будет Избавителем» (Э. Уайт. Желание веков, с. 31).

Фактически большая часть четвертой главы Бытия посвящена Каину. Он не только первенец, но сын, которому почти «поклонялись» родители, обратите внимание, как в этой главе сообщается о рождении Каина. Ева взволнованно высказывается о рождении Каина, однако об Авеле всего лишь сказано, что она «еще родила брата его» (см. Быт.4:2).

Само имя Каин происходит от еврейского глагола канá, что значит «приобретать», «завладеть» чем-то драгоценным и могущественным. С другой стороны, еврейское имя Хэвель (Авель) означает «пар» (Пс.61:10; в Синодальном переводе «суета») или «дуновение» (см. Пс.143:4), то есть неувовимость, пустоту, отсутствие материи. Это же слово хэвель неоднократно используется в книге Екклесиаста для обозначения «суеты». Значение имен говорит о том, что Адам и Ева связывали свою надежду только с Каином, поскольку верили, что он, а не его брат был обещанным Мессией.

Какие вещи в нашей жизни в действительности хэвель, однако мы относимся к ним так, будто они имеют гораздо большее значение? Почему так важно видеть разницу между значимым и второстепенным?

Понедельник. Два жертвоприношения

Контраст между Каином и Авелем, отраженный в их именах, касался не только их личностей, но проявлялся и в их занятиях. В то время как Каин занимался земледелием, требующим тяжелого физического труда, Авель был «пастырь овец» (Быт.4:2); эта деятельность подразумевала чуткость и сострадательность.

Хотя Каин был земледельцем, а Авель пастырем овец, эти занятия не объясняют природу двух жертвоприношений (плоды земли от Каина и овца от Авеля). Они объясняют две разные позиции, два образа мыслей, связанные с этими двумя приношениями: Каин работал, чтобы «получить» плоды, которые произведет, а Авель старался «сохранить» овцу, которую получил.

Прочитайте Быт.4:1–5 и Евр.11:4. Почему Бог принял приношение Авеля и отверг приношение Каина?

«Без пролития крови не могло быть прощения грехов. Поэтому, принося в жертву первенцев из стада, они таким образом выражали свою веру в Кровь Христа как обещанное средство очищения. Они также должны были приносить Богу и первые плоды земли как благодарственную жертву» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 71).

Почему жертва Авеля была «лучше», чем жертва Каина?

Когда Авель выполнил Божьи указания и принес плоды земли наряду с жертвой всесожжения, Каин этого не сделал. Он не принес в жертву животное, а только сделал приношение «от плодов земли». Это был акт открытого неповиновения, в отличие от позиции его брата. Данная история часто рассматривается как классический случай спасения по вере (Авель и его кровная жертва) в противовес попытке заслужить спасение делами (Каин и его плоды земли).

Хотя приношения, безусловно, имели духовное значение, они не обладали никакими магическими свойствами. Они всегда были просто символами, образами, указывающими на Бога, Который обеспечивал грешника не только пропитанием, но и даровал ему искупление.

Прочитайте Мих.6:7 и Ис.1:11. Как мы можем применить принцип, отображенный в этих текстах, в нашей жизни и поклонении?

Вторник. Преступление

Прочитайте Быт.4:3–8. Что привело Каина к убийству брата? См. также 1Иоан.3:12.

Реакция Каина двоякая: «Каин сильно огорчился, и поникло лицо его» (Быт.4:5). Похоже, что гнев Каина был направлен на Бога и на Авеля. Каин был зол на Бога, считая, что стал жертвой несправедливости, а также злился на Авеля, потому что завидовал ему. Завидовал из-за чего? Просто из-за жертвоприношения Авеля? Разумеется, за кулисами происходило нечто большее, чем то, что открыто в приведенных нескольких стихах. Как бы то ни было, Каин был подавлен, поскольку его приношение не было принято.

Как, по вашему мнению, следовало Каину поступить после общения с Богом, описанного в Быт.4:6-7?

Два Божьих вопроса в Быт.4:6 связаны с двумя состояниями Каина. Обратите внимание: Господь не обвиняет Каина. Как и в случае с Адамом, Он задает вопросы не потому, что не знает ответов, а потому, что желает побудить Каина исследовать свое сердце и понять причину собственного состояния. Как всегда, Господь стремится искупить Свой падший народ, даже когда они открыто подводят Его. Задав вопросы Каину, Бог дает ему советы. Во-первых, Он побуждает Каина «делать доброе», поступать правильно. Это призыв к покаянию и изменению своей позиции. Бог обещает Каину, что он будет «принят» и прощен. Господь говорит, что может принять его, но это должно быть сделано на условиях Бога, а не Каина.

С другой стороны: «а если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним» (ст. 7). Божий совет раскрыл корень греха, и тот находится в самом Каине. Здесь Господь вновь дает совет Каину, стремясь направить его на правильный путь.

Второй Божий совет касается отношения ко греху, который лежит у дверей и «влечет к себе». Господь рекомендует самоконтроль: «Но ты господствуй над ним». Этот же принцип озвучен в Послании Иакова, когда апостол объясняет, что «каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью» (Иак.1:14). Евангелие дает нам обетование не только о прощении греха, но и о победе над ним (см. 1Кор.10:13). В конце концов, Каину было некого винить в своем грехе, кроме себя. Разве обычно не так происходит и в нашей жизни?

Что эта печальная история сообщает нам о свободе воли и о том, что Бог не принуждает нас к послушанию?

Среда. Наказание Каина

Прочитайте Быт.4:9–16. Почему Бог задает вопрос: «Где Авель, брат твой?»

Какова связь между грехом Каина и тем, что он стал «изгнанником и скитальцем на земле» (Быт.4:12)?

Вопрос Бога к Каину перекликается с Его вопросом к Адаму в Едеме: «Где ты?»

Каин, однако, не признает своего греха; он отрицает факт совершенного преступления («Разве я сторож брату?»), чего не делал Адам, хотя и пытался переложить вину на других. Каин же открыто противоречит, бросая вызов Богу. Задав третий вопрос: «Что ты сделал?», Господь даже не ждет ответа. Он напоминает Каину, что знает все, ведь голос крови Авеля «вопиет» к Нему «от земли» (ст. 10), — этот образ означает, что Бог знает об убийстве и ответит на него. Авель находится в земле — в этом мы видим прямую взаимосвязь с грехопадением и Божьим приговором Адаму (см. Быт.3:19).

Прочитайте Быт.4:14. Что означают слова Каина «от лица Твоего я скроюсь»?

Кровь Авеля была пролита на землю, именно поэтому теперь земля была проклята (ст. 12). В результате Каин приговорен стать скитальцем вдали от Бога. Только услышав Божий приговор, Каин признает значение Божьего присутствия, поскольку теперь он опасается за свою жизнь. Даже после хладнокровного убийства Каином своего брата и строптивости убийцы Господь по-прежнему проявляет к нему милость. Даже несмотря на то, что «пошел Каин от лица Господня» (ст. 16), Он все же предоставил ему определенную защиту. Библия не сообщает, что это было за «знамение» (ст. 15), но что бы это ни было, оно появилось лишь по Божьей милости к нему.

Каин сказал: «От лица Твоего я скроюсь» (Быт.4:14), но возможно ли это? В чем трагедия такой ситуации? Каков единственный способ, каким мы, будучи грешниками, можем избежать этой ситуации?

Четверг. Деграция человечества

Прочитайте Быт.4:17–24. Перечислите новые пороки, которые проявляются у потомков Каина:

Как вы считаете, связаны ли преступления Ламеха с грехом его деда Каина? Обоснуйте ответ:

Прапраправнук Каина Ламех ссылается на преступление Каина в контексте собственного злодеяния. Сравнение между преступлением Каина и преступлением Ламеха поучительно. Каин хранит молчание о своем единственном записанном преступлении, Ламех, похоже, хвастается своим, выражая это в песне (ст. 23-24). Когда Каин в разговоре с Господом намекает на Его милость к нему, Ламех вообще не упоминает о ней. За Каина отмститися всемеро, Ламех считает, что он будет отмщен «в семьдесят раз всемеро» (ст. 24). Это свидетельствует, что он очень хорошо осведомлен о своей виновности.

Кроме того, Каин моногамен (ст. 17), а Ламех вводит полигамию, поскольку в Писании конкретно говорится, что он «взял себе... две жены» (ст. 19). Это усиление и превозношение зла определенно повлияет на последующие поколения каинитов.

Какая новая страница истории спасения открывается в Быт.4:25-26?

Сразу вслед за этим случаем проявления зла в семье каинитов библейский текст описывает новое событие, противодействующее каинитской истории. «И познал Адам еще жену свою» (ст. 25), в результате чего родился Сиф; этим именем Ева хотела сказать, что Бог положил «другое семя» вместо Авеля.

Фактически история имени Сиф предшествует Авелю. Имя Сиф происходит от древнееврейского глагола шит, «положить» (Быт.3:15), которым вводится пророчество о Мессии. Семя, от которого произойдет Мессия, будет передано по линии сифитов. Таким образом, в библейском тексте делается запись о мессианской линии, начинающейся с Сифа (см. Быт.5:3), включающей Еноха (см. Быт.5:21), Мафусала и заканчивающейся Ноем (см. Быт.6:8).

Фраза «сыны Божии» (Быт.6:2) относится к линии Сифа, поскольку они были призваны сохранять истину о Боге. С другой стороны, выражение «дочери человеческие» (Быт.6:2), похоже, имеет негативный оттенок. Именно под влиянием этих «дочерей человеческих» сыны Божьи «брали их себе в жены, какую кто избрал» (Быт.6:2), что указывает на неверное направление, в котором шло человечество.

Прочитайте Быт.6:1–5. Какое убедительное свидетельство о растлении! Почему мы должны делать все возможное, чтобы с Божьей силой искоренить грех из своей жизни?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Повторяющаяся фраза: «И ходил Енох пред Богом» (Быт.5:22,24) означает близкое ежедневное общение с Господом. Личные отношения Еноха с Богом были настолько особенными, что «Бог взял его» живым к Себе (ст. 24). Эта последняя фраза, однако, является уникальной в генеалогии Адама и не поддерживает идею о немедленном переходе к загробной жизни в раю тех, кто «ходит пред Богом». Обратите внимание, что Ной также ходил пред Богом (см. Быт.6:9), но он умер, как и все остальные люди, включая Адама и Мафусала. Также интересно отметить, что Библия не приводит никаких причин для обоснования этой особой милости. «Енох стал проповедником праведности, рассказывая людям о том, что Бог открыл ему. Жившие в страхе Божьем искали общения с этим святым мужем, чтобы выслушать его наставления и помолиться вместе с ним. Он также совершал общественное служение, неся Божью весть всем, кто желал услышать слова предостережения. Он трудился не только для сифитов. В земле, куда убежал Каин, чтобы скрыться от Божественного присутствия, пророк Божий рассказывал о чудесных событиях, прошедших перед ним в видении. „Се, идет Господь со тьмами святых Ангелов Своих — сотворить суд над всеми и обличить всех между ними нечестивых во всех делах, которые произвело их нечестие“ (Иуд.14-15)» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 86).

Вопросы для обсуждения:

1. Почему Каин убил своего брата? Прочитайте комментарий Эли Визеля: «Почему он это сделал? Возможно, он хотел остаться один: единственный ребенок, а после смерти родителей — единственный мужчина. Один, как Бог, и, возможно, один на месте Бога... Каин убил, чтобы стать Богом... Любой человек, считающий себя Богом, в конечном счете становится убийцей» (Elie Wiesel, *Messengers of God: Biblical Portraits and Legends*, p. 58). Насколько мы должны быть осторожными, чтобы не оказаться в положении Каина?
2. Сравните продолжительность жизни людей до и после потопа (см. Быт.5 и 11). Как мы можем объяснить такое сокращение продолжительности жизни человека? Как подобное вырождение противоречит предпосылкам современного дарвинизма?

Комментарий к уроку 3

Основной текст для исследования: Быт.4:7.

Дополнительные отрывки и тексты: Быт.4; Евр.11:4; Откр.6:9.

Часть I. Обзор

Введение. Четвертая глава книги Бытие — следующая глава в истории человечества. В ней говорится о первом рождении, объявляющем о мессианском спасении, а также о первом насилии и смерти. Эти события дают представление о том, какой будет человеческая жизнь после грехопадения, а именно: отныне жизнь и смерть тесно переплетены. Эта новая реальность передана в Быт.4 посредством структуры в форме хиазма, где чередуются рождение и смерть:

А. Рождение от Адама и Евы: Каин и Авель Б. Убийство: Каин

В. Рождение: наследие Каина и Ламеха

Б1. Убийство: Ламех

А1. Рождение от Адама и Евы: Сиф

Такая структура содержит несколько уроков. Божье спасение прокладывает свой путь через контраст между Каином и Авелем: в их именах, поведении, принесенных жертвах; и далее через контраст между Каином и Ламехом. Хотя убийства, совершенные Каином и Ламехом, — доминирующая тема главы, она обрамлена надеждой, ибо начинается и заканчивается мессианским обетованием. Глава начинается с рождения Каина и заканчивается рождением Сифа. В то время как рождение Каина, ставшего родоначальником пути собственных достижений и насилия, приводит человеческий род к уничтожению (потопу), рождение Сифа исправляет текущее положение вещей, восстанавливает Божий план спасения и ведет человечество к выживанию.

Часть II. Комментарий

Рождение Каина

Ева соотносит рождение Каина с присутствием ЯХВЕ.

«Жена» — первый человек, который упоминает имя Господа (ЯХВЕ). Она верила, что Сам Бог сошел и стал именно тем, кого она родила: «Родила я ребенка мужского пола — Господа» (см. Быт.4:1; дословный перевод). Данный перевод оправдан на основании грамматики, поскольку имя Бога (ЯХВЕ) вводится тем же словом (эт), которое вводит имя Каина. Фактически все личные имена в этом стихе, Ева, Каин и ЯХВЕ, вводятся этой частицей. Кроме того, фраза эт-каин («Каин») параллельна фразе эт ЙЕХВА («Господь»). Эти две фразы появляются в одном и том же месте, завершая соответствующее утверждение и, таким образом, перекликаются друг с другом. Более того, использование слова эт перед словом «Господь» делает акцент на Господе.

Такое отождествление — всего лишь намек на то, что, вероятно, чувствовали Адам и Ева. Вспоминая обетование из Быт.3:15, Ева думала, что родила своего Искупителя. Эллен Уайт объясняет этот отрывок таким образом: «Когда Адам и Ева впервые услышали это обетование, они с надеждой ожидали его скорейшего исполнения. Они радовались рождению своего первенца, надеясь, что он станет Избавителем» (Желание веков, с. 31).

Прочитайте Быт.4:1-2. Обсудите значение различий между двумя братьями. Каин родился первым, Авель — вторым. Имя «Каин» означает «приобретать», «владеть», имя «Авель» — «пар», «эфемерный», «суета». Слова Каина записаны в главе, слова Авеля не записаны. Сравните также их приношения (см. ниже).

Жертва Каина (см. Быт.4:3-4)

Каин решил взять свое приношение только от «плодов земли» (см. Быт.4:3), Авель «также принес» свое приношение (см. Быт.4:4), но в отличие от Каина принес и жертвенное животное, согласно повелению Бога. Так Авель выполнил Божественные указания, Каин же их отверг. Сравнение этих двух жертвоприношений открывает важный нюанс — Каин приносит дар «Господу», а Авель просто приносит дар. Упоминание о Господе отсутствует в описании жертвы Авеля.

Это небольшое различие имеет огромное значение, поскольку отражает два основательно разных взгляда на поклонение. Каин думает о своем приношении как о своем даре Богу, Авель же расценивает свою жертву как напоминание о Божьем даре, принесенном ему, Авелю. Каин рассматривает свою религию как восходящее движение к Богу, Авель воспринимает ее как нисходящее движение от Бога. Столь разные взгляды на приношение объясняет еще одно различие, касающееся выбора приношений. Приношение Авеля само по себе не было лучше, чем приношение Каина. Плоды Каина могли быть даже лучше, чем овца, принесенная Авелем. На фоне предыдущих глав каждое из этих двух приношений наводит на разные мысли. Приношение плодов земли (адама), с одной стороны, указывает на Быт.3:19, которое соотносится с человеческими усилиями и перспективой смерти. Приношение животного, с другой стороны, указывает на Быт.3:21 и обещает Божественную защиту и перспективу жизни. Приношение Каина было выражением человеческих усилий достичь Бога; приношение Авеля было выражением нужды человечества в Божьем спасении. Более того, приношение Авеля было связано с обетованием об Агнце-Мессии из Быт.3:15, Который будет принесен в жертву для спасения мира, тогда как приношение Каина было пустым ритуалом. Обратите внимание на такой же контраст между человеческой одеждой (см. Быт.3:7), для которой взят смоковный лист от растения, и Божественной одеждой, для которой взята кожа животного и которая подразумевает пролитие крови (см. Быт.3:21).

Преступление Каина

Использование фразы вайомэр кáйин, «и сказал Каин», перекликающейся с фразой вайомэр Йехва эль-кайин, «и сказал Господь Каину» (Быт.4:6), указывает на то, что Каин должен был ответить Богу. Однако вместо того, чтобы ответить Богу верой, Каин поворачивается к своему брату и убивает его (см. Быт.4:8). Примечательно, что преступление Каина (горизонталь) следует сразу же за потерей связи с Богом (вертикаль). Таким образом раскрывается структура первого преступления на религиозной почве. Подобные преступления совершаются не потому, что религиозные ревнители считают себя правыми, а из-за отказа откликнуться на

Слово Божье. Когда веру заменяют на человеческие достижения и контроль, преступление неизбежно. Каин убил своего брата не потому, что он считал себя правым, а его брат ошибался, а потому, что Каин был злым, а его брат праведным (см. 1Иоан.3:12).

Преступление Ламеха

Также существует контраст между преступлением Каина и преступлением Ламеха. В отличие от Каина Ламех стал еще более изощренным в убийстве. Он представил свое убийство как положительный поступок, достойный внимания, и буквально хвастался этим. Тогда как Каин предпочел хранить молчание, Ламех, напротив, написал песню. Каин просит у Бога милости (см. Быт.4:13-14), а Ламех не берет в расчет Бога, побуждая своих жен воспевать его доблести и мастерство в убийстве как подвиге, достойном одобрения. Та же причина, которая привела Каина к убийству брата, провоцирует второе убийство в истории человечества — отсутствие отношений с Богом (вертикаль) приводит к жестокому обращению с другим человеком (горизонталь). Фактически Ламех сознательно удаляется от того, чтобы через покаяние обрести прощение у Бога. Он говорит о мести, подразумевая свое намерение совершить еще преступления в будущем. В то время как за Каина отмстится лишь всемеро, Ламех требует увеличения числа до семидесяти раз по семь (см. Быт.4:24). Примечательно, что Иисус обыгрывает то же усиление числа семь, чтобы побудить к прощению (см. Матф.18:21-22).

Рождение Сифа

Повторение в Быт.4:25 фразы «познал Адам еще жену свою», предваряющей рождение первенца Каина (см. Быт.4:1), предполагает возврат к началу. Кроме того, повторение слова «еще», добавленного к рождению Сифа, перекликается с «еще», связанным с рождением Авеля (см. Быт.4:2). Таким образом, слово «еще» вновь соединяет прерванную на данный момент линию истории: Сиф заменит Авеля. Эта идея также заложена в имени нового сына, Сифа (Шэт), что означает «поставить вместо кого-то». Более того, еврейский глагол шат, «положенный», описывающий «положение» Богом «семени» в Еве, является тем же глаголом, что и глагол, описывающий «назначение» Богом, «положение» (шат) «вражды» между змеем и женою (см. Быт.3:15). Таким образом библейский автор пророчески указывает на событие спасения, проявленное в Божественном воплощении Иисуса Христа.

Вопрос для обсуждения и размышления: Каким образом рождение Сифа указывает на Иисуса Христа?

Часть III. Практическое применение

Каин и Авель. Какие уроки о характере мы можем извлечь из различий между Каином и Авелем? Каин говорит, в то время как Авель молчит. Каин первый, Авель второй. Каин жесток, Авель — жертва. С кем вы себя отождествляете и почему? Почему Авель олицетворяет мучеников за веру (см. Откр.6:9; 20:4)?

Приношение Богу. Какие уроки о религии мы можем извлечь из сравнения приношений Каина и Авеля? Что важнее — полученное от Бога или отданное Ему? Почему Божий дар — единственный путь к спасению?

Гнев Каина. Прочитайте Быт.4:6-7 и Матф.5:21–26. Почему рассердился Каин? Вспомните, когда вы в последний раз были рассержены, и проанализируйте свой гнев, задав себе следующие вопросы: «Как гнев подготавливает человеческое сердце к убийству?», «Как отношения Каина с Богом связаны с его поступком в отношении брата?», «Почему религиозное рвение часто приводит к преступлению?», «Какой урок самообладания мы можем извлечь из Божьего предписания, данного Каину?»

Преступление Ламеха. Сравните преступления Каина и Ламеха. Видна ли деградация? В чем отличие? Ламех излагал свои мысли в стихах, а его сын любил музыку. Почему любовь к прекрасному не защищает нас от совершения злых поступков?

Рождение Сифа. После того, как Каин убил Авеля, Бог воздвиг иное праведное семя — Сифа. Через него Он продолжит осуществлять искупление мира. Какой урок относительно настойчивости Бога в деле спасения и Его готовности работать с человечеством перед лицом наших слабостей и неудач преподает нам изменение в плане Бога?

Урок 4. Потоп

Основной отрывок для исследования: Быт.6–9.

Дополнительные отрывки: 2Петр.2:5–9; Рим.6:1–6; Пс.105:4; Матф.24:37.

Памятный стих: «Но как было во дни Ноя, так будет и в пришествие Сына Человеческого» (Матф.24:37). «И увидел Господь, что велико развращение человеков на земле, и что все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время» (Быт.6:5). Глагол «увидел» в приведенном тексте возвращает читателя к каждому этапу Божьего первоначального Творения. Но то, что Бог видит сейчас вместо тов («добра»), — ра («зло»). Поэтому Он сожалеет, что создал мир, который теперь переполнен ра (ст. 6-7).

И все же Божье сожаление также содержит элементы спасения. Еврейское слово *нахám*, «раскаялся» [т. е. «пожалел», ст. 6], перекликается с именем Ноя (*Нóах*), что означает «утешение» (см. Быт.5:29). Таким образом, Божий ответ на это беззаконие имеет две стороны. Он содержит заявление о правосудии, о грозящем истреблении беззаконников, но также обещает утешение, милость и спасение послушным.

Такое «двухголосие» уже было слышно в случае с Каином и Авелем/Сифом; оно повторялось через противопоставление между двумя генеалогическими линиями: Сифа («сыны Божьи») и Каина («сыны человеческие»). Теперь мы снова слышим его, когда Бог проводит различие между Ноем и остальными людьми.

Воскресенье. Приготовление к потопу

Прочитайте Быт.6:5–7:10 и ответьте на следующие вопросы: Что стало единственной причиной потоп?

Почему именно Ноем Бог дал поручение строить ковчег?

Какие поступки Ноя показали, что выбор Господа поручить ему постройку ковчега был правильным?

С какими сложностями столкнулся Ной во время всего строительства ковчега?

Как и Даниил, Ной — пророк, предсказывающий конец мира. Древнееврейское слово, обозначающее «ковчег» (*тевá*) (Быт.6:14), — то же самое редкое слово, заимствованное из египетского языка и использованное для обозначения корзинки, в которую положили младенца Моисея. Он был спасен для того, чтобы вывести Израиль из Египта (см. Исх.2:3).

К тому же некоторые видели в конструкции ковчега параллели с ковчегом скинии (см. Исх.25:10). Как ковчег во время потопы позволил человечеству выжить, так и ковчег завета, знак Божьего присутствия среди Его народа (см. Исх.25:22), указывает на Божью деятельность по спасению Его народа.

Фраза: «И сделал Ной все; как повелел ему Бог, так он и сделал» (Быт.6:22) завершает раздел, посвященный приготовлению к потопу. Глагол *асá*, «сделал», относящийся к действиям Ноя, перекликается с глаголом *аса*, «сделай», в повелении Божьем, с которого начался этот раздел (ст. 14), и повторяется пять раз (ст. 14–16). Этот отголосок повеления Божьего в отклике Ноя предполагает абсолютное повиновение Ноя тому, что Бог сказал ему сделать. Не менее интересно, что эта фраза также используется в контексте изготовления скинии собрания, в том числе и ковчега завета (см. Исх.39:32; 40:16).

«Бог указал Ноем точные размеры ковчега и подробности его возведения. Человеческой мудрости не под силу было спроектировать такое мощное и прочное сооружение. Его Зодчим был Сам Господь, а строителем — Ной» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 92).

Опять же параллель между двумя «ковчегами» подтверждает их общую функцию искупления. Таким образом, послушание Ноя изображено как часть Божьего плана спасения. Ной был спасен потому, что вера побудила его выполнить повеление Бога (см. Евр.11:7). Его вера — один из первых примеров веры, проявляющейся в послушании, и это единственно значимая вера (см. Иак.2:20).

Итак, хотя Ной «обрел благодать пред очами Господа» (Быт.6:8), именно в ответ на эту уже данную ему благодать Ной был верен и послушен повелениям Божьим. Разве не так должно быть со всеми нами?

Прочитайте 2Петр.2:5–9. Почему была спасена только семья Ноя? Какое наставление относительно нашей роли в предупреждении мира о грядущем суде следует из истории Ноя?

Понедельник. Событие потопы

Глагол *аса*, «делать», который относится к действиям Ноя, также является ключевым словом в повествовании о сотворении мира в книге Бытие (см. Быт.1:7,16,25–26, 31; 2:2–4). Поступки Ноя, в которых проявлялось его послушание Богу, подобны Божьим деяниям во время сотворения. Такая взаимосвязь помогает нам понять, что во Всемирном потопе проявилось не только Божественное наказание человечества, но и его спасение Господом.

Прочитайте Быт.7. Почему описание потопы напоминает нам повествование о сотворении? Какие уроки мы можем извлечь из параллелей между этими двумя событиями?

Внимательное прочтение повествования о потопе выявляет, что здесь используется много слов и выражений, общих с историей сотворения: «семь» (см. Быт.7:2, 3, 4, 10; ср. 2:1–3);

«мужской пол и женский» (см. Быт.7:2–3,9,16; ср. 1:27); «по роду их» (см. Быт.7:14; ср. 1:11–12,21,24–25); «звери», «птицы», «гады» (см. Быт.7:8,14,21,23; ср. 1:24–25); «дух жизни» (см. Быт.7:15,22; ср. 2:7).

Поэтому история потопы воспринимается как нечто, подобное истории сотворения. Такие отголоски повествования о сотворении помогают понять, что созидающий Бог имеет право и разрушать (см. Втор.32:39). Но эти отголоски также несут весть надежды: потоп призван стать новым сотворением из вод, ведущим к новому существованию.

Движение вод потопа показывает, что это событие обращает вспять акт Творения в Быт.1. В отличие от Быт.1, где изображено отделение воды вверху от воды внизу (см. Быт.1:7), потоп включает в себя их воссоединение, поскольку они прорываются за пределы своих границ (см. Быт.7:11).

Описание этого процесса передает парадоксальную весть — Бог должен разрушить то, что было прежде, дабы обеспечить впоследствии возможность нового Творения. Творение новой земли требует разрушения прежней. Событие потопа является прообразом будущего спасения мира в конце времени:

«И увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали» (Откр.21:1; ср. Ис.65:17).

Что в нашем естестве необходимо разрушить, дабы это было сотворено заново? См. Рим.6:1–6.

Вторник. Завершение потопа

В Быт.7:22–24 описано непреодолимое и всеобъемлющее воздействие вод, от которых «истребилось всякое существо» (ст. 23); «вода же усиливалась на земле сто пятьдесят дней» (ст. 24). Именно в таких условиях полного уничтожения и безнадежности «вспомнил Бог» (Быт.8:1). Данная фраза находится в центре текстов о потопе, что подчеркивает: эта идея является главной вестью истории о потопе.

Прочитайте Быт.8:1. Что означает выражение: «И вспомнил Бог о Ное»?

Приведите библейские стихи или факты, подтверждающие, что Бог непрерывно помнит о каждом человеке:

Глагол заха́р, «помнить», означает, что Бог не забыл, и это больше, чем просто умственное упражнение. В библейском контексте выражение «вспомнил Бог» означает исполнение Его обещания и часто указывает на спасение (см. Быт.19:29). В контексте потопа словосочетание «вспомнил Бог» означает, что воды «остановились» (Быт.8:1) и через определенное время Ной сможет покинуть ковчег (ст. 16).

Хотя прямого повеления покинуть ковчег еще не дано, Ной берет на себя инициативу и посылает сначала ворона, а затем голубя, чтобы проверить ситуацию. Наконец, когда голубь не возвращается, он понимает, что «иссякла вода на земле; и открыл Ной кровлю ковчега, и посмотрел» (Быт.8:13).

Поведение Ноя содержит практические наставления. Оно учит нас доверять Богу, даже если Он еще не говорит прямо. Вера не отрицает ценности размышления и проверки, она не исключает обязанности думать, искать и обдумывать, верно ли то, что мы узнали.

И все же Ной выходит только тогда, когда Бог наконец велит ему сделать это (ст. 15–19). То есть, даже зная, что снаружи безопасно, Ной все равно полагается на Бога и ждет Его сигнала, прежде чем выйти из ковчега. Он терпеливо ждал в ковчеге. «В свое время он вошел в ковчег по повелению Божьему и теперь терпеливо ожидал особого указания, чтобы покинуть его. Наконец с небес сошел ангел, открыл массивную дверь ковчега и повелел патриарху и всему его семейству выйти и взять с собою животных» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 105).

Прочитайте Быт.8:1; 19:29; Пс.105:4. Что означает выражение «Бог вспомнил»? Что эта истина ныне значит для нас, то есть как Бог показал вам, что Он «помнит» вас?

Среда. Завет. Часть 1

Настал момент, когда обещанный завет будет исполнен.

«Но с тобою Я поставлю завет Мой, и войдешь в ковчег ты, и сыновья твои, и жена твоя, и жены сынов твоих с тобою» (Быт.6:18). В противовес Божественной угрозе истребить (ст. 17) этот завет является обетованием жизни.

Прочитайте Быт.8:20. Что Ной сделал в первую очередь, когда вышел из ковчега? Чем можно объяснить такое поведение Ноя?

Подобно Адаму и Еве, которые, несомненно, поклонялись Богу в субботу сразу после шести дней Творения, Ной поклонялся Богу сразу после потопа, который сам по себе был еще одним событием Творения. Однако между этими двумя актами поклонения существует различие. В отличие от Адама и Евы, которые непосредственно поклонялись Господу, Ною пришлось прибегнуть к жертве. Здесь впервые в Писаниях упоминается жертвенник. Данная жертва — это «всесожжение» (о́ла), древнейшее и наиболее частое жертвоприношение. Для Ноя это жертвоприношение было благодарственным (ср. Числ.15:1–11), так он желал выразить признательность Творцу за свое спасение.

Прочитайте Быт.9:2–4. Как потоп повлиял на рацион человека? Какой принцип заложен в Божьих ограничениях?

Вследствие потопа растительная пища больше не была настолько доступной, как раньше. Поэтому Бог позволил людям есть мясо животных. Такое изменение в питании привело к изменению отношений между

людьми и животными, в отличие от тех, которые были между ними при изначальном Творении. В повествовании о сотворении говорится, что люди и животные придерживались одной и той же растительной диеты и не угрожали друг другу. В мире после потопа убийство животных ради пищи повлекло за собой отношения страха и трепета (см. Быт.9:2). Как только люди и животные начали поедать друг друга, у них развились отношения, совершенно отличные от тех, которыми они наслаждались в Едеме. Однако Божье допущение имело два ограничения. Во-первых, не все животные были пригодны для пищи. Первое ограничение подразумевалось в различии между «чистыми и нечистыми» животными, которое было частью порядка сотворения (см. Быт.8:19-20; ср. Быт.1:21,24). Второе ограничение, которое было явным и новым, заключалось в воздержании от употребления крови, ибо в крови — жизнь («душа») (Быт.9:4).

Четверг. Завет. Часть 2

Прочитайте Быт.8:21–9:1. Что значит Божье обязательство сохранить жизнь (см. Быт.8:21)? Как Божье благословение содействует выполнению этого обязательства?

Обязательство Бога сохранить жизнь было проявлением благодати, а не результатом человеческих заслуг. Господь решил сохранить жизнь на земле, несмотря на злодеяния человечества (ст. 21). В ст. 22 буквально говорится: «Во все дни земли»; то есть пока существует эта нынешняя земля, времена года будут сменять друг друга и жизнь будет поддерживаться. Итак, Бог не отказался от Своего творения.

По сути, следующий текст, в котором говорится о Божьем благословении, возвращает нас к изначальному Творению с его благословением (см. Быт.1:22,28; 2:3). В некотором смысле Господь давал человечеству шанс начать все заново.

Прочитайте Быт.9:8–17. Какое значение имеет радуга? Как это «знамение завета» (ст. 12) связано с другим знамением завета — субботой?

Фраза «поставляю/поставил завет» повторяется трижды (см. Быт.9:9,11,17), отмечая кульминацию и исполнение Божьего первоначального обещания (см. Быт.6:18). Стихи Быт.9:9,11,17 имеют параллели со стихами о шестом дне в повествовании о сотворении, а стихи Быт.9:13–16 — со стихами о седьмом дне, субботе, в повествовании о сотворении. Семикратное повторение слова «завет» внутри главы 9 перекликается с субботой. Как и суббота, радуга является знамением завета (см. Быт.9:12-13,16; ср. Исх.31:12–17). Как и суббота, радуга имеет универсальный характер; она распространяется на весь мир. Подобно тому, как суббота (знамение Творения) предназначена для всех и повсюду, обетование о том, что другого Всемирного потопа не произойдет, также предназначено для всех и повсюду.

В следующий раз, когда вы увидите радугу, подумайте обо всех данных нам Божьих обетованиях. Почему мы можем доверять этим обетованиям и как радуга подтверждает это?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Особенно поучительно сравнение менталитета и поведения людей и состояния мира до потопа и людей в наши дни. Проанализируйте эти параллели.

«Грехи, вызвавшие гнев Божий на допотопный мир, существуют и в наши дни. Страх Господень изгнан из сердца, и к Закону Божьему относятся с равнодушием и презрением. В своей сильной привязанности ко всему мирскому современное поколение уподобляется допотопным жителям... Бог осудил людей допотопного мира не за то, что они ели и пили... Их грех заключался в том, что они употребляли эти дары, не испытывая благодарности к Подателю, и унижали свое достоинство тем, что безудержно предавались объедению. Замыслом Божьим были предусмотрены брачные отношения. Брак стал одним из самых первых учреждений Божьих. Господь дал специальные указания относительно этого святого установления, облекши его святостью и красотой. Но эти указания оказались забыты: истинное назначение брака было извращено, и он стал служить только удовлетворению страстей.

Подобное положение наблюдается и сегодня. Законные сами по себе вещи доводятся до крайности... Обман, взяточничество и воровство продолжают безнаказанно господствовать как в верхах, так и в низах. Газеты пестрят сообщениями об убийствах... Дух анархии охватил все нации, и вспыхивающие время от времени очаги войны, наводящие ужас и потрясающие мир, — это проявления накопившегося огня страстей и беззакония, которые в случае снятия соответствующих ограничений наполнили бы мир горем и опустошением. Состояние допотопного мира, точно и ясно отраженное на страницах Священного Писания, говорит о том положении, к которому стремительно идет и современный мир. Даже теперь, в нашем столетии, в так называемых христианских странах ежедневно совершаются такие позорные и страшные преступления, за которые были уничтожены грешники древнего мира» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 101, 102).

Вопросы для обсуждения:

1. Каковы общие черты общества до потопа и нашего общества? Что это говорит нам о благодати и любви Господа, Который все еще пытается спасти каждого человека?
2. Некоторые люди утверждают, что Ноев потоп был локальным событием. Почему эта идея ошибочна? Если бы это было правдой, то почему каждое локальное наводнение (и каждая радуга) свидетельствовали бы, что Бог сказал неправду?

Комментарий к уроку 4

Основной текст для исследования: Матф.24:37.

Дополнительные отрывки: Быт.6–10; 2Петр.2:5–9.

Часть I. Обзор

Многие люди ставят под сомнение историчность библейской истории о потопе, утверждая, что такое глобальное событие несовместимо с современными научными данными. Тем не менее в совокупной культурной памяти многих народов, во всем мире, а не только на древнем Ближнем Востоке, в Месопотамии, Египте и Греции, существуют записи о грандиозном наводнении. Повествования о потопе встречаются в Индии, Китае, среди древних жителей Ирландии, среди народов майя в Центральной Америке, коренных американцев, древних народов Южной Америки и Африки и даже среди аборигенных племен Австралии. Факт, что современная наука не может разобраться в феномене потопа, вовсе не доказывает, что этого события не было. Неспособность современной науки объяснить потоп — это просто еще одно свидетельство ее ограниченности.

На этой неделе мы будем исследовать библейскую историю о потопе, но не для того, чтобы понять ее с научной точки зрения. Мы ведь не владем всеми данными, чтобы постичь этот феномен. Вкратце мы коснемся научной дискуссии, но также обсудим ряд других вопросов. Основной вопрос этого урока касается Самого Бога, а именно: что эта история сообщает нам о Боге Библии и о Его замысле? Философ-гностик Маркион Синопский (85–160 гг. н. э.), а также многие другие христиане после него обращались к истории о потопе, дабы показать противоречие между Богом Ветхого Завета (по их мнению, безжалостным и жестоким) и Иисусом Христом, Богом Нового Завета (сострадательным и любящим).

Часть II. Комментарий

Бог справедливости

После сотворения и грехопадения непослушание наших прародителей усиливалось до тех пор, пока мир не разлился и не наполнился злодеяниями. Со времен Каина и Авеля человечество разделилось на два лагеря. Интересно, что каждая генеалогическая линия определяется на основе их взаимоотношений с Богом. Если родословие Каина (см. Быт.4:17–22) начинается с отвержения им Бога (см. Быт.4:16), то родословие Сифа (см. 5:1–32) начинается с упоминания о подобии Божьему (см. Быт.5:1). Это отличие объясняет, почему генеалогическая линия Каина позже называется «сыны человеческие», а линия Сифа — «сыны Божии» (см. Быт.6:1–2). Неудивительно, что Бог обеспокоен, когда видит, что эти две линии смешиваются, создавая новую генеалогическую линию, которая открыто восстает против Бога.

Фраза «брали... себе» (Быт.6:2) предполагает намерение «сынов Божиих» заменить Бога и противодействовать Божественному намерению о браке, выраженному в словах: «И создал Господь Бог... жену, и привел ее» к Адаму (Быт.2:22).

«Сыны Божии» хотят занять место Бога, и это отношение отражено во фразе «увидели... что они красивы» (Быт.6:2). В еврейском языке используется то же слово тов, «хороший» (переведенное здесь как «красивый»), как и в оценке Бога Своего творения: «И увидел... что это хорошо» (Быт.1:4,10,12,18,21,25). Такая подмена Бога ведет «сынов Божиих» к совершению действий, которые больше не соответствуют Божьим законам, но соответствуют их собственным греховным желаниям.

Между тем использование множественного числа «жены» предполагает полигамию, а фраза «какую кто избрал» предполагает безнравственные действия. Фраза «брали их себе в жены, какую кто избрал» (Быт.6:2) имеет еще и оттенок самоудовлетворения, жестокости и сексуального насилия (см. Быт.39:14,17). Все эти действия сексуального характера были не только отречением от Бога, но и надругательством над женщинами. Библейский текст сообщает, что Бог видел это «развращение» (Быт.6:5). Здесь во второй раз библейский текст сообщает о Боге как о Том, Кто «видит» (ср. 6:1–4). Параллельно с повествованием о сотворении Божественное действие «увидел» следует сразу же за Божественным словом:

«И сказал Господь...» (Быт.6:3). «И увидел Господь, что велико развращение человеков на земле» (Быт.6:5). Эта строка второй раз отсылает к истории сотворения: «И увидел Бог... что он хорош» (Быт.1:4). Но здесь изначальное «хорошо» (тов), каким обозначалось Божье творение, было заменено противоположным ему —

«развращением» (ра'ат). «Великое развращение» — так Бог вновь оценил Свое творение. Эта фраза указывает не только на злые поступки, но и на состояние — причины глубинных побуждений человеческого сердца, в котором Бог находит корень всех зол. Человечество достигло точки невозврата. Бог вынужден вмешаться с помощью всемирного потопа, чтобы уберечь остаток человеческого рода от полной нравственной деградации и, следовательно, исчезновения.

Бог любви

В этом Божественном вмешательстве сам язык напоминает о сотворении. Бог жалеет, что создал человека. Божественное «сожаление» соотносится с Божественной печалью. Бог «воскорбел в сердце Своем» (Быт.6:6). Еврейский глагол а'а'в (скорбеть) противоположен радости (см. Неем.8:10) и указывает на душевную боль (см. Быт.3:16). Божьи эмоции связаны с Его любовью к людям. Примечательно, что еврейский глагол на'а'м (пожалеть), переведенный как «раскаяться» (Быт.6:6), содержит положительный оттенок «благодати» и «любви». Следовательно, перевод еврейского слова нахам, «раскаяться», не полностью объясняет чувства Господа. Божественное «раскаяние» не означает, что Бог изменил свое мнение; вместо этого оно содержит элементы благодати и «утешения». Таким образом, слово нахам иногда появляется параллельно со словом шув, «покаяться» (см. Иер.4:28; Ион.3:9).

Использование слова нахам привносит в эту картину надежду — перспективу спасения через потоп. Божьи эмоции открывают Его любовь к людям. Тем не менее Он выражает Свою любовь посредством Своего суда. Ответ Бога на развращение, явленный в истреблении, — это дело любви. Еврейское слово ма'а, «истребить», представлено в игре слов с предшествующим словом нахам (пожалеть, утешить), которое указывает на Божью скорбь и сострадание к человечеству через Ноя. В то время как нахам говорит о положительной стороне суда, маха открывает его отрицательную сторону. Более того, слово маха принадлежит к языку судопроизводства и буквально означает «стереть». Это «стирание» означает физическое уничтожение, противоположное Творению, отменяя творческие деяния Бога. Но помимо физического уничтожения это дело суда также относится к духовному «стиранию» из книги жизни (см. Исх.32:32-33; Пс.68:28-29). В библейском мышлении любовь и справедливость неотделимы друг от друга (см. Мих.6:8).

Бог мудрости

Именно сочетание любви и справедливости делает Божью мудрость такой, какая она есть. Господь спасает не только по Своей благой воле и любви. Детали строительства ковчега (см. Быт.6:14–22), который позволит Ное и его семье пережить потоп, доказывают то, насколько Бог внимателен к реалиям жизни. Указание мельчайших деталей ковчега не только свидетельствует об исторической реальности его строительства — это раскрывает Божественную заботу об успехе спасения. Для этого Бог и дает точные инструкции. Смолистая древесина дерева, использованная для строительства каркаса ковчега, должна была сделать его водонепроницаемым внутри и снаружи. В верхней части ковчега было предусмотрено окно для проникновения света и воздуха.

Бог, проявивший заботу в обеспечении успешного строительства ковчега, — это Тот же Бог, Который позже даст подробные инструкции для обустройства религиозной жизни Израиля через систему жертвоприношений в святилище. Фактически существует много параллелей между подробными инструкциями, данными для строительства ковчега и скинии. Размеры ковчега (см. Быт.6:15) даны согласно тому же стандарту и описаны теми же словами, которые использовались для строительства ковчега в скинии (см. Исх.25:10).

Какие размеры были у ковчега? Если локоть равнялся 45 сантиметрам, длина ковчега в 300 локтей равнялась более чем 137 метрам; его ширина в 50 локтей — 22 метрам; а его высота в 30 локтей равнялась 13 метрам. Эти размеры не имеют символического или духовного значения; они просто передают информацию о габаритах ковчега, который был достаточно большим, чтобы вместить животных и людей на борту. Но параллели между ковчегом и скинией несут в себе глубокий смысл — Иисус, спасающий нас духовно, — это Тот же Бог-Творец, Который спасает человека физически.

Вопрос для размышления и обсуждения: Как три качества Бога — справедливость, любовь и мудрость — теологически связаны друг с другом?

Часть III. Практическое применение

Не убивай. После разрушения творения и гибели всех людей вне ковчега Бог предписывает людям не только размножаться, но и не отбирать жизнь, ибо она священна. Данный принцип применим в первую очередь к животным. Так, терпимость Бога к некоторому потреблению мяса, учитывая ситуацию после потопа, определяется заповедью не есть мясо с кровью, потому что кровь олицетворяет жизнь (см. Быт.9:4). Но в случае с людьми Божье заявление абсолютно. Поскольку Бог создал людей по Своему образу, их кровь не должна проливаться (см. Быт.9:5-6). Хотя жизнь животных священна, как отмечено в запрете на употребление крови, важно то, что Бог потребует отчета лишь за жизнь человека (см. Быт.9:5).

В еврейском языке есть несколько глаголов, обозначающих убийство. Все эти глаголы применяются как к людям, так и к животным, за исключением одного, глагола *рацах* (убить), который применяется только к людям. Примечательно, что именно глагол *рацах* употребляется в Десяти заповедях (см. Исх.20:13), проводя различие не между убийством и другими преступлениями, а между объектом убийства — людьми и животными. Следовательно, шестую заповедь следует переводить не как «не убивай», подразумевая лишь конкретный случай преступного деяния, но «не убивай людей» в абсолютном смысле.

Вопрос для размышления: Как применить принцип шестой заповеди к условиям военных действий или к вопросу о смертной казни?

Урок 5. Все народы и Вавилон

Основной отрывок для исследования: Быт.1:28; 9:18–11:9.

Дополнительные отрывки: Матф.1:1–17; Лук.1:26–33; 10:1; Пс.138:7–12.

Памятный стих: *«Посему дано ему имя: Вавилон, ибо там смешал Господь язык всей земли, и оттуда рассеял их Господь по всей земле» (Быт.11:9).*

После потопа библейское повествование переходит от Ноя к трем его сыновьям: «Симу, Хаму и Иафету» (Быт.10:1). Особое внимание к Хаму, отцу Ханаана (ст. 6, 15). Здесь вводится понятие «Ханаана» — Земли обетованной (см. Быт.12:5), места, куда пришел Аврам, благословение которого распространится на все народы (ст. 3).

Однако эту связь прерывает строительство Вавилонской башни (см. Быт.11:1–9). И снова нарушаются Божьи планы относительно человечества. То, что предполагалось как благословение — зарождение всех народов, становится поводом для еще одного проклятия. Народы объединяются, чтобы попытаться занять место Бога. Он отвечает судами — из-за возникшего смешения люди рассеиваются по всему миру (ст. 8), выполняя тем самым Божий изначальный замысел «наполнить землю» (Быт.9:1).

В конечном счете, несмотря на порочность людей, Господь обращает зло в добро. Проклятие Хама в шатре его отца (см. Быт.9:20–25) и проклятие смешавшихся народов у Вавилонской башни (см. 11:9) обратится, в итоге, в благословение для этих народов.

Воскресенье. Проклятие Хама

Прочитайте Быт.9:18–27. Обсудите поведение Ноя и его сыновей, описанные в этой истории. В чем, на ваш взгляд, проступок Хама, приведший его к проклятию собственным отцом?

Действия Ноя в его винограднике перекликаются с действиями Адама в Едемском саду. Эти две истории содержат общие мотивы: поедание плода, результатом чего становится нагота; затем покрытие, проклятие и благословение.

Брожение сока плодов не было частью Божьего изначального Творения. Брожение, ведущее к опьянению, могло произойти вследствие изменившихся после потопа экологических условий. До потопа климат по всей земле был одинаковым и приятным для жизни (см. Быт.2:6; 8:22), поэтому виноградный сок не портился и не бродил.

Следовательно, Ной мог выпить перебродивший виноградный сок, не зная, к каким последствиям это приведет. Если бы Ной знал об этом, то был бы виновен, и, следовательно, Бог не наделил бы его духом пророчества, проявившимся в предсказаниях о дальнейшей жизни его сыновей.

Ной выпил этого перебродившего сока, затем потерял самообладание и снял с себя одежду. Тот факт, что Хам «увидел» его наготу, содержит намек на Еву, которая также «увидела» запретное дерево (см. Быт.3:6). Эта параллель предполагает, что Хам не просто случайно, украдкой, «увидел» наготу своего отца. Он расхаживал и говорил об этом, даже не пытаясь защитить отца. Немедленный же отклик его братьев, укрывших отца, когда Хам оставил его обнаженным, был косвенным осуждением действий Хама.

Речь здесь идет об уважении к родителям. Неспособность проявлять уважение к родителям, которые представляют ваше прошлое, повлияет на ваше будущее (см. Исх.20:12; ср. Ефес.6:2). Отсюда и проклятие, которое повлияет на будущее Хама и его сына Ханаана.

Безусловно, использование этого текста для оправдания расистских теорий относительно кого-либо — грубейшая теологическая ошибка и этическое преступление. Данное пророчество строго ограничивается Ханааном, сыном Хама. Библейский автор имеет в виду некоторые порочные практики хананеев (см. Быт.19:5–7,31–35).

Кроме того, это проклятие содержит обетование благословения, обыгрывая имя «Ханаан», которое происходит от глагола *канá*, что означает «подчинять». Именно через подчинение Ханаана народ Божий,

потомки Сима, войдут в Землю обетованную и подготовят путь для Первого пришествия Мессии, Который распространит Иафета «в шатрах Симовых» (Быт.9:27). Это пророческая аллюзия на распространение Божьего завета на все народы, которые примут обращенную к миру весть Господа о спасении (см. Дан.9:27; Ис.66:18–20; Рим.11:25). Проклятие Хама, по сути, станет благословением для всех народов, включая тех потомков Хама и Ханаана, которые примут спасение, предложенное им Богом.

Какие уроки мы можем почерпнуть для себя из истории Хама? Почему мы нуждаемся в Божьей благодати каждое мгновение нашей жизни?

Понедельник. Генеалогия Бытия

Хронологические сведения о возрасте Ноя позволяют нам понять, что Ной служит связующим звеном между цивилизациями, существовавшими до и после потопа. Последние два стиха предыдущего повествования (см. Быт.9:28–29) возвращают нас к последнему звену родословия Адама (см. Быт.5:32). Поскольку Адам умер, когда Ламеху, отцу Ноя, было пятьдесят шесть лет, Ной, наверное, слышал рассказы об Адаме, которые мог передать своим потомкам до и после потопа.

Прочитайте Быт.10. Как вы считаете, почему в Библии содержится много генеалогических списков? См. также Лук.3:23–38.

Библейская генеалогия имеет тройное значение. Во-первых, она подчеркивает историческую природу библейских событий, связанных с реальными людьми, которые жили, умерли и чьи дни сосчитаны весьма точно. Во-вторых, она показывает непрерывность происходящего от древности до эпохи автора, устанавливая четкую взаимосвязь между прошлым и «настоящим». В-третьих, генеалогия напоминает нам о человеческой хрупкости, о трагических последствиях проклятия греха и его смертельной опасности для всех последующих поколений.

Обратите внимание, что классификация «хамитов», «симитов» и «иафетитов» не следует четким критериям. Семьдесят народов перекликаются с семьюдесятью членами семьи Иакова (см. Быт.46:27) и семьюдесятью старейшинами Израиля в пустыне (см. Исх.24:9). Идея некоторого соответствия между семьюдесятью народами и семьюдесятью старейшинами предполагает миссию Израиля в отношении этих народов: «Когда Всевышний давал уделы народам и расселял сынов человеческих, тогда поставил пределы народов по числу сынов Израилевых» (Втор. 32:8). Точно так же Иисус посылает семьдесят учеников благовествовать в разных городах и местах (см. Лук.10:1).

Это свидетельствует о прямой взаимосвязи между Адамом и патриархами — все они исторические личности, реальные люди, начиная с Адама. Это также помогает нам понять, что патриархи имели прямой доступ к свидетелям, у которых были личные воспоминания о древних событиях.

Прочитайте Матф.1:1–17. Что в отрывке говорится о том, что все эти люди были реальными историческими личностями? Почему для нас важно знать и верить, что они были реальными людьми?

Вторник. Один язык

Прочитайте Быт.11:1–4. Почему люди «на всей земле» так стремились объединиться?

Каковы были мотивы, объединившие все тогдашнее человечество вокруг этого всеобщего проекта?

Что плохого было в намерении людей «сделать себе имя»? (Ср. Ис.66:2; Откр.2:17).

Фраза «вся земля» указывает на небольшое количество людей, живших после потопа. Причина такого объединения указана ясно: они хотят построить башню, чтобы достичь небес (ст. 4). Фактически их истинное намерение — занять место Самого Бога-Творца. Примечательно, что описание намерений и действий этих людей перекликается с Божьими намерениями и действиями в повествовании о сотворении:

«И сказали они» (ст. 3–4; ср. Быт.1:6,9,14 и т. д.); «наделаем/ сделаем» (ст. 3–4; ср. Быт.1:26). Их намерение заявлено прямо — «сделаем себе имя» (ст. 4). Это выражение используется исключительно для обозначения Бога (см. Ис.63:12,14).

Как мы видим, строители Вавилона питали неумное желание занять место Бога-Творца (мы знаем, кто вдохновил их на это, — см. Ис.14:14.) Воспоминание о потопе, несомненно, сыграло роль в их проекте. Они строят высокую башню, чтобы спастись в случае еще одного потопа, несмотря на Божье обещание. Память о потопе, хотя и искаженная, сохранилась в вавилонской традиции в связи со строительством города Вавеля (Вавилона). Именно эти настойчивые попытки достичь небес и узурпировать власть Бога характеризуют дух Вавилона.

Вот почему рассказ о Вавилонской башне — важный мотив в книге Даниила. Упоминание о Сеннааре в начале повествования о Вавилонской башне (см. Быт.11:2) снова появляется в начале книги Даниила, чтобы обозначить место, куда Навуходоносор принес сосуды Иерусалимского храма (см. Дан.1:2). Среди многих других отрывков этой книги эпизод с Навуходоносором, устанавливающим золотую статую, вероятно, на том

же месте, на том же «поле», является наиболее ярким примером такого умонастроения. В своих видениях о конце Даниил видит тот же сценарий, когда народы земли собираются вместе, чтобы объединиться против Бога (Дан.2:43–44; 11:40–45; ср. Откр.16:14–16), хотя здесь эта попытка не удастся, как и в случае с Вавилоном.

Известный светский французский писатель прошлого века сказал, что великая цель человечества — попытаться «стать Богом». Какие свойства природы человека, которые проявились уже у Евы в Едеме (см. Быт.3:5), могут подтолкнуть нас исполнить слова этого писателя?

Среда. «Сойдем же»

Прочитайте Быт.11:5–7 и Пс.138:7–12. Почему здесь Бог сошел на землю? Чем объяснить такую реакцию Бога на проект строительства Вавилонской башни?

Ирония в том, что, хотя люди поднимались вверх, Бог должен был сойти к ним. Сошествие Господа — это подтверждение Его верховенства. Бог всегда будет за пределами нашей человеческой досягаемости. Любое усилие людей подняться к Нему и встретиться с Ним на небесах тщетно и нелепо. Несомненно, Иисус сошел к нам именно из-за желания спасти нас; для Него не было другого способа искупить нас.

Великая ирония в повествовании о Вавилонской башне видна в высказывании: «Сошел Господь посмотреть город и башню» (Быт.11:5). Богу не нужно было сходить вниз, чтобы увидеть (см. Пс.138:7–12; ср. 2:4), но Он все равно сделал это. Данное выражение подчеркивает участие Бога в жизни человечества.

Прочитайте Лук.1:26–33. Что отрывок сообщает нам о сошествии Господа к нам?

Сошествие Господа также напоминает нам о принципе праведности по вере и о действии Божьей благодати. Какую бы работу мы ни выполняли для Бога, Он все равно должен будет сойти вниз, чтобы встретиться с нами. Нас приведут к Нему и к спасению не наши деяния, а именно приближение Бога к нам. Фактически дважды в отрывке (см. Быт.11:5–7) говорится, что Господь «сходит», подразумевая, насколько Он был озабочен происходящим в том городе.

Согласно данному отрывку, Бог хотел положить конец глубоко укоренившейся греховной сплоченности этих людей, которая, учитывая их падшее состояние, могла привести лишь ко все возрастающему злу. Вот почему Он решил смешать языки людей — это и положило конец их объединенным планам.

«Планы вавилонских строителей позорно провалились. Памятник их гордости стал памятником их безумию. Однако люди упорно продолжают поступать так же, полагаясь сами на себя, и отвергают Закон Божий. Этим же принципом руководствовался и сатана, когда пытался осуществить свой замысел. Эти же чувства руководили и Каином, когда он принес свои дары» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 123).

Какой еще пример человеческого высокомерия мы видим в повествовании о Вавилонской башне? Как в конечном счете оно потерпит неудачу? Какие личные уроки мы можем извлечь из этой истории?

Четверг. Искушение в изгнании

Прочитайте Быт.11:8-9; 9:1 (ср. 1:28). Почему рассеяние людей Господом носит искупительный характер?

Божий замысел и благословение для людей заключались в том, что они будут «размножаться и наполнять землю», распространяясь по всему лицу земли (см. Быт.9:1; ср. 1:28). Вопреки Божьему плану строители Вавилона предпочли держаться вместе, как единый народ. Одна из причин, по которой они решили построить город, заключалась в том, чтобы не рассеиваться по лицу всей земли (см. Быт.11:4). Они отказались перебраться куда-либо еще, возможно, считая, что вместе будут сильнее.

К сожалению, люди стремились использовать свою объединенную силу во зло, а не во благо. Они хотели «сделать себе имя» — это яркое отражение их высокомерия и гордости. И действительно, всякий раз, когда люди открыто бросают вызов Богу и хотят «сделать себе имя», мы можем быть уверены — это не удастся.

Таким образом, осудив их явное неповиновение, Господь рассеял их по «всей земле» (Быт.11:9), — произошло именно то, чего они не хотели делать.

Довольно интересно, что название «Вавилон», означающее «врата Бога», связано с глаголом балал — «смешивать» (Быт.11:9). Строители Вавилона хотели достичь врат Бога и думали о себе как о Боге, именно поэтому их язык был смешан, и они стали гораздо слабее, чем раньше.

«Жители Вавилона хотели установить не зависимое от Бога правление. Среди них, однако, были люди, боящиеся Бога, но и они оказались обмануты притворными действиями нечестивых и вовлечены в их интриги. Ради этих верных Господь медлил со Своими судами и дал людям время обнаружить свой подлинный характер. Когда же это произошло, дети Божьи старались отвратить их от исполнения своих замыслов, но эти люди были едины в своем предприятии, бросавшем вызов Небу. Если бы им была предоставлена свобода действий, то безнравственность охватила бы всю землю еще тогда, когда мир был новорожденный. Их заговор

основывался на возмущении. Они намеревались создать царство, которое прославило бы и возвеличило их имена, царство, в котором не было бы места ни прославлению, ни возвеличиванию имени Божьего» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 123).

Почему мы должны быть очень осторожны в отношении стремления «сделать себе имя»?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Патриархи и пророки» главу «Вавилонская башня» (с. 117–124).

«Они задумали построить здесь город и башню — столь огромную, чтобы она стала чудом мира. Все это было предпринято для того, чтобы удержать народ от рассеяния. Бог повелел людям рассеяться по всей земле, осваивать и заселять ее. Но строители Вавилонской башни намеревались создать монархическую форму правления, чтобы впоследствии подчинить себе всю землю. Таким образом, их город стал бы центром империи, его слава вызвала бы всеобщее восхищение и преклонение всего мира и принесла бы известность его основателям. Величественная башня, возвышающаяся до небес, должна была стать памятником могущества и мудрости ее строителей, увековечивая их славу во всех грядущих поколениях.

Жители Сennaарской равнины не доверяли Божьему завету, утверждающему, что потопа больше никогда не будет. Многие из них отрицали существование Бога и считали, что потоп был вызван чисто природными причинами. Другие верили в сверхъестественное Существо и считали, что Оно и вызвало потоп и уничтожило древний мир, и, подобно Каину, восстали против Него. Сооружение башни преследовало единственную цель — иметь убежище на случай другого потопа. Воздвигая огромнейшей высоты башню, которой были бы не страшны воды потопа, люди желали застраховать себя от грядущей опасности. Считая для себя вполне реальным проникнуть в заоблачные сферы, они надеялись выяснить причины потопа. Это должно было еще больше возвысить гордость строивших башню и отвлечь мысли будущих поколений от Бога, обращая их к идолопоклонству» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 118, 119).

Вопросы для обсуждения:

1. Приведите примеры из истории или сегодняшней жизни о том, какие неприятности могут исходить от тех, кто стремится сделать себе имя.
2. Каким образом мы как церковь можем избежать опасного стремления построить собственную вавилонскую башню?

Комментарий к уроку 5

Основной текст для исследования: Быт.11:9.

Дополнительные отрывки и тексты: Быт.9:18–11:9; Пс.138:7–12; Лук.10:1.

Часть I. Обзор

Первым повелением Бога, данным человечеству после потопа, было утверждение жизни — Он велел размножаться и наполнять землю (см. Быт.9:1). В центре внимания этого урока будет противодействие человеческим попыткам выполнить данное повеление. До сих пор библейское повествование касалось отдельных лиц (Адама и Евы, Каина и Авеля, Сифа и Ноя). Но истории в этом уроке касаются групп людей и имеют вселенский характер. Трое сыновей Ноя, выжившие после потопа, породят три ветви человеческого рода, которые образуют существующие народы мира. Кажется, что человечество находится на верном пути к тому, чтобы наполнить Землю и донести образ Божий до краев Земли. Тем не менее история Вавилонской башни знаменует драматический перелом в этом направлении. Божье вселенское поручение заменяется человеческим идеалом единства и единообразия. Люди хотят быть единым целым, и, что еще хуже, они хотят стать на место Бога.

Темы урока:

1. **Проклятия и благословения.** Ханаан, сын Хама, проклят, а Сим и Иафет благословлены. Каковы смысл и историческое значение этих проклятий и благословений? Как они воздействуют на историю спасения?
2. **Вселенский размах и единство.** Народы мира хотят участвовать в общем деле — объединиться против замыслов Бога. Каким образом Божий вселенский замысел стали толковать как идеал единства?
3. **Присвоение прав Бога.** Строители Вавилонской башни мечтали достичь неба. Что было не так с их образом мышления? Почему Бог сошел, чтобы посмотреть на их предприятие?

Часть II. Комментарий

Проклятия и благословения

Проклятие сына Хама (см. Быт.9:25) в итоге оказывается вестью надежды. Текст Быт.9:25 часто ошибочно применяли к африканцам или к имеющим африканские корни, используя его как религиозное оправдание

рабства. Однако это фанатичное толкование не выдерживает критики по двум причинам. Во-первых, проклятие касается не Хама, а его сына Ханаана. Проклятие не касается и Хуша, первенца Хама, что сразу исключает указание на африканцев или, в частности, на имеющих африканские корни. Необходимо отметить: библейские родословия (см. список народов в Быт.10) больше касаются этногеографии, то есть географического размещения человеческих групп, а не этнической принадлежности, связанной с происхождением человеческих рас и языков. Само понятие «раса» происходит от псевдонаучных расистских и лингвистических теорий XIX века, основанных на теории эволюции, — еще одно зло, проистекающее из этого современного мифа о сотворении. Таким образом, библейские обозначения групп людей как «иафетиты», «семиты» или «хамиты» не следуют четким критериям расы, определенным эволюцией, но являются гораздо более сложными и расплывчатыми. Например, хотя ханаанские языки являются семитскими, Ханаан причислен к хамитам. Хотя Хуш — потомок Хама, он — отец Нимрода, основателя Вавилона. Елам, принадлежащий к несемитскому народу, — сын Сима.

Вторая причина, по которой текст Быт.9:25 неприменим к африканцам, заключается в том, что упоминание о Ханаане — это намек на унаследование Земли обетованной, включая и то, что она символизирует относительно обетования о спасении мира. В таком контексте использование фразы «раб рабов» — это ирония. «Раб рабов» — превосходная степень, означающая «преимущественно раб», поэтому значение этой фразы нужно понимать не буквально, а истолковывать ее как указание на Иисуса, Раба рабов, Который идет спасти мир (см. Иоан.13:5).

Благословения из Быт.9 подтверждают эту точку зрения. Интересно, что благословенны не Сим и не Иафет, а только Бог (ст. 26). Кроме того, с этой перспективы данное пророчество выводит нас за пределы ближайшего будущего истории Израиля, описанной в Пятикнижии, к спасению человечества (ст. 27). Способ изложения этого пророчества также указывает на скинию израильтян (см. И.Нав.18:1) — пророческий намек на язычников, которые откликнутся на весть израильтян о спасении и присоединятся к святому обществу Израиля (см. Ис.66:18–20; Рим.11:25). Но исполнение данного пророчества зависит, прежде всего, от исполнения другого пророчества — порабощения Ханаана. Это событие настолько важно в глазах автора, что он возвращается к нему в конце благословения, когда в третий раз упоминает о Ханаане как о рабе Сима (см. Быт.9:27; ср. 25-26). Стиль языка в разделе, описывающем благословение, характерен для молитвы:

«...же будет...» (Быт.9:26-27). Моисей, автор данного текста и современник порабощенных в Египте израильтян, молится о спасении Израиля — таков основной и необходимый первый шаг к спасению человечества.

Вселенский размах и конкретность

Связь между конкретным и вселенским видением — характерная черта библейского мышления. В отличие от греческого мышления, которое продвигает идею немедленного доступа к абсолютной истине, еврейские пророки говорят о Боге, избравшем народ, а затем о Его Сыне, в Котором Он явил Себя человечеству.

Одна из иллюстраций библейского образа мышления воплощена в числе «семьдесят»: семьдесят народов (см. Быт.10), предвосхищают семьдесят членов семьи Иакова (см. Быт.46:27) и семьдесят старейшин Израиля (см. Исх.24:9). Это соответствие между «семьдесятю», по всей видимости, положено в основу Втор. 32:8, в котором говорится, что Бог разделил человечество «по числу сынов Израилевых». Согласно еврейской традиции, раз существовало семьдесят народов, существовало и семьдесят языков. В Новом Завете Иисус посылает семьдесят учеников благовествовать (см. Лук.10:1–16). Родословие Ноя, отца народов земли (см. Быт.9:19; 10:32), воплощает в себе исполнение Божьего благословения и обетования, данного Ною: «Плодитесь и размножайтесь» (Быт.8:17; 9:1,7). Это благословение и обетование также связаны с первоначальным обетованием и благословением, данными Адаму при сотворении (см. Быт.1:28-29).

Бог народов, Творец мира и Господь Израиля — один и Тот же Бог. Данное наблюдение имеет два важных богословских значения. Во-первых, оно означает, что Бог влияет на историю даже за пределами сферы религии. Бог также присутствует среди этих народов. Во-вторых, оно означает, что спасение народов также зависит от свидетельства Израиля. Благословение народов осуществится только через Израиль (см. Быт.12:3), ибо только Бог Израиля — истинный Бог (см. Ин. 4:22-23). Уроки еврейской Библии, истории Израиля и событий, произошедших с иудеями, а также событий, записанных в Новом Завете, имеют искупительное значение для всех народов.

Попытка объединиться и захватить власть. Вызывает тревогу факт, что идеология единства — это первая забота строителей Вавилонской башни. Фраза «на всей земле был один язык и одно наречие» (Быт.11:1) указывает на факт, что эти люди использовали одни и те же слова и обсуждали одни и те же вопросы. Вместе с тем история о Вавилоне повествует о первой попытке объединить мир. Поэтому неудивительно, что такой образ мышления привел к появлению тоталитарного общества, в котором не было места различию или несогласию (ср. с Дан.3:1–7), и это общество стало осуществлять намерение занять место Бога. Фактически

два определения — единообразие и присвоение прав — неотделимы друг от друга. История показала, что стремление заставить других людей вести себя и думать так же, как мы, неизбежно ведет к нетерпимости и преследованиям. В конечном счете такое принуждение разжигает желание занять место Бога.

Примечательно, что строители Вавилона используют Божьи слова. Первое слово, междометие, х́ава (пойдем, давай), с которого дважды начинается речь строителей (букв.

«[давайте] наделаем...», [давайте] построим...», Быт.11:3-4), подобно словам, используемым Богом (букв. «[давайте] сойдем», ст. 7). Выражение совместной работы общества, которое повторяется четыре раза в Быт.11:1-4 («[давайте]...»), напоминает о Творении, когда Бог говорит о Себе во множественном числе — «сотворим» (Быт.1:26) и, следовательно, выдает намерение строителей узурпировать Божью власть. Даже еврейское слово мигд́ал, означающее «башня» и описывающее Вавилон, свидетельствует об их устремлениях. Это слово связано со словом гадóл, «великий», и подразумевает идею честолюбия и славы, часто соотносимых с Самим Богом (см. Исх.18:11). Интересно, что отрывок из Дан.8, в котором присутствует ряд лингвистических и богословских мотивов из нашего текста, использует то же слово гадал в качестве ключевого слова для описания попытки малого рога возвыситься до Самого Бога (см. Дан.8:9-11,25). Фактически Вавилонская башня должна достигать небес, и эта характеристика предполагает нечто большее, чем просто монументальные пропорции башни. Строителями Вавилона движет духовное стремление занять место Бога, что ясно проявляется в их намерении «сделать себе имя» (Быт.11:4). Бог — единственный, Кто «возвеличивает имя» (Быт.12:2), и единственный, Кто может сделать Себе имя (см. Ис.63:12,14).

Часть III. Практическое применение

Проклятия, обращенные в благословения. Найдите в Библии случаи, когда нечто, изначально предполагаемое как проклятие, в конечном счете стало благословением. Найдите в своей жизни случаи, когда неприятный опыт (например, ограничения, связанные с COVID-19) наделил вас неожиданными возможностями для размышлений, общения и возвращения к Богу. Почему страдание часто несет с собой открытие новых ценностей, сближает нас с другими людьми и с Богом?

Объединение и присвоение прав Бога. Найдите в Библии, в истории, в вашем религиозном сообществе и в своем личном опыте случаи, когда руководитель с благими намерениями и, возможно, даже вы сами, вели себя как строители Вавилонской башни. Почему кажущиеся великими идеалы святости, единства и истины часто приводят к нетерпимости и гордости? Каким образом пример Иисуса помогает избежать этой ошибки? Почему быть правым недостаточно? Почему правота может породить ненависть и самодовольную гордость?

Урок 6. Корни Авраама

Основной отрывок для исследования: Быт.12–14.

Дополнительные стихи: Ис.48:20; 36:6,9; Иер.2:18; Евр.7:1–10; 11:8.

Памятный стих: *«Верою Авраам повиновался призванию идти в страну, которую имел получить в наследие, и пошел, не зная, куда идет» (Евр.11:8).*

Теперь мы подошли к центральной части книги Бытие. Этот центральный раздел (см. Быт.12–22) охватывает странствие Авраама, начиная с первого Божьего призыва «пойди» (Евр.лех-лехá, см. Быт.12:1), побуждающего Авраама оставить свое прошлое, и до второго Божьего призыва «пойди» (лех-леха, см. Быт.22:2), побуждающего Авраама оставить свое будущее (каким оно представлялось в его сыне). В результате Авраам всегда в пути, всегда остается переселенцем, потому его и называют странником (см. Быт.17:8).

Странствуя, Авраам находится как бы в подвешенном состоянии, без своего прошлого, которое потерял, и без своего будущего, которого не видит. Между этими двумя призывами, обрамляющими Авраамово странствие веры, он слышит заверяющий голос Бога: «Не бойся» (Быт.15:1). Этими двумя Божьими словами отмечены три части странствия Авраама, которые будут исследованы в этом и двух последующих уроках.

Авраам служит примером веры (см. Быт.15:6) и упоминается в еврейских Писаниях как муж веры (Неем.9:7-8). В Новом Завете Авраам — одна из наиболее упоминаемых фигур Ветхого Завета, и на этой неделе мы увидим почему.

Воскресенье. Аврам отправляется в путь

Прочитайте Быт.12:1–9. Почему Бог призвал Авраама оставить свою страну и родственников? Как ответил Аврам?

В последний раз Бог говорил с человеком, по крайней мере, как записано в Писании, когда после потопа сообщил Ною о завете «со всякою душою живою» (Быт.9:10,15–17), что другого всемирного потопа больше

не будет. С этим обетованием перекликается новый призыв Бога, теперь обращенный к Авраму, — через него будут благословлены все народы земли.

Исполнение данного пророчества начинается с оставления прошлого. Аврам оставляет все, что было ему привычно и близко: свою страну, родню, друзей — фактически часть себя. Напряженность происходящего отражается в повторении ключевого слова «пойди», использованного в этом контексте семь раз. Аврам должен сначала покинуть свою страну — «Ур Халдейский», то есть Вавилонию (см. Быт.11:31; Ис.13:19). Такой призыв «выйти из Вавилона» издавна звучит из уст библейских пророков (см. Ис.48:20; Откр.18:4).

Отбытие Аврама также касается его родни. Патриарх должен оставить свое наследие и многое из того, что он узнал и приобрел в результате наследования, образования и влияния.

Однако Божий призыв выйти включает в себя нечто большее. Еврейское словосочетание лех-леха («пойди») в буквальном переводе означает «пойди сам» или «пойди ради себя», «пойди к себе». Отбытие Аврама из Вавилона касается большего, чем его окружение и даже его родственники. Это еврейское словосочетание подчеркивает личное участие. Аврам должен отказаться от той части себя, которая содержит его вавилонское прошлое.

Найдите в отрывке Быт.12:1–3 семь приобретений, которые Бог пообещал Авраму, если он откликнется на призыв:

Цель такого отказа — земля, которую Бог покажет ему. Тот же самый язык используется вновь в контексте жертвоприношения Исаака (см. Быт.22:2) для обозначения горы Мориа, где будет связан Исаак и в будущем будет построен Иерусалимский храм (2Пар.3:1). Божье обетование касается не только его родины, но и спасения мира. Эта идея подтверждается в Божьем обещании благословить все народы (см. Быт.12:2-3). Глагол *барáх*, «благословлять», встречается в данном отрывке пять раз. Процесс этого всеобщего благословения осуществляется через «семя» Аврама (см. Быт.22:18; 26:4; 28:14). В этих стихах упоминается «семя», которое в конечном счете найдет свое воплощение в Иисусе Христе (Деян.3:25).

Что Бог может призывать вас оставить позади? То есть от какой части своей жизни вам пришлось бы отказаться, чтобы внять Божьему призыву?

Понедельник. Испытание Египтом

Прочитайте Быт.12:10–20. Почему Аврам покинул Обетованную землю и отправился в Египет?

Опишите поведение Аврама в Египте. Какие человеческие и духовные проблемы в характере Аврама обнаружили себя в этой истории?

По иронии судьбы Аврам, который только что прибыл в Землю обетованную, решает оставить ее ради Египта, поскольку «был голод в той земле» (см. Быт.12:10). Во времена голода люди из Ханаана уходили в Египет, об этом факте свидетельствуют древнеегипетские тексты. В египетском Поучении Мерикара — тексте, составленном в период Среднего царства (2120–2070 гг. до н. э.), людей, пришедших из Ханаана, называют «несчастливыми азиатами» (ааму) и описывают так:

«Обездоленный... мало воды... не обитает он на одном месте, голод заставляет его идти» (Miriam Lichtheim, *Ancient Egyptian Literature, Volume I: The Old and Middle Kingdoms*, pp. 103, 104).

Испытание Египтом часто было проблемой для древних израильтян (см. Числ.14:3; Иер.2:18). Поэтому Египет стал символом людей, доверяющих себе подобным вместо того, чтобы доверять Богу (см. 4Цар.18:21; Ис.36:6,9). В Египте, где воду можно было видеть ежедневно, вера в этом отношении не была необходима, поскольку обетование о плодородной земле было видимым сразу. По сравнению с землями, в которых свирепствовал голод, Египет был удобным для жизни местом.

Аврам, ныне покидающий Ханаан, сильно отличается от Аврама, покинувшего Ур. Прежде Аврам был изображен как муж веры, который покинул Ур в ответ на Божий призыв; теперь Аврам покидает Землю обетованную сам, по собственной воле. Прежде Аврам полагался на Бога; теперь он ведет себя как хитрый и безнравственный политик, рассчитывающий только на себя. «Во время своего пребывания в Египте Аврам показал, что и он не свободен от человеческих слабостей и недостатков. Выдавая свою жену за сестру, он проявил недоверие к Божественному попечению, обнаружил отсутствие той возвышенной веры и смелости, которые так часто служили ему благородным примером» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 130).

Итак, здесь мы видим, что даже великий муж Божий может совершить ошибку, но тем не менее не быть оставленным Богом. Когда Новый Завет говорит об Аврааме как о примере спасения по благодати, это означает лишь одно — благодать. Ведь если бы спасение не было по благодати, то Авраам, как и все мы, не имел бы никакой надежды.

Что этот эпизод из жизни Аврама сообщает нам о том, как легко даже верные христиане могут сбиться с правильного пути? Почему непослушание никогда не бывает хорошим выбором?

Вторник. Аврам и Лот

Прочитайте Быт.13:1–18. Какие ранее не знакомые читателю Библии качества Аврама мы обнаруживаем в этом эпизоде?

Аврам возвращается туда, где был прежде, словно его путешествие в Египет оказалось просто неудачным отклонением от курса. История Бога с Аврамом начинается снова — там, где она остановилась с момента его первого путешествия в Землю обетованную. Первым местом расположения Аврама становится Вефилъ (ст. 3), как и во время его первого путешествия в эту землю. Аврам раскаялся и вернулся к «себе» — к Авраму, мужу веры. Воссоединение Аврама с Богом проявляется в его отношениях с людьми, в том, как он решает проблему со своим племянником Лотом относительно пользования землей. Так или иначе, именно Аврам предлагает мирное соглашение и позволяет Лоту выбрать первым (ст. 9-10), проявляя великодушие и доброту, что свидетельствует о том, каким человеком был Аврам.

Факт, что Лот выбрал себе самую лучшую часть, хорошо орошаемую равнину (ст. 10-11), совершенно не беспокоясь относительно безнравственности своих будущих соседей (ст. 13), кое-что говорит о его жадности и характере. Слово «себе» напоминает нам о допотопных людях, которые также выбирали «себе» жен (см. Быт.6:2).

Напротив, поступок Аврама был делом веры. Он не выбирал землю, она была дана ему по милости Божьей. В отличие от Лота, патриарх посмотрел на землю только по Божьему повелению (ст. 14). Лишь когда Лот отделяется от Аврама, Бог снова обращается к нему (ст. 14). Фактически это первый записанный в Библии случай, когда Бог обращается к Авраму с момента его призыва в Уре. «Возведи очи твои и с места, на котором ты теперь, посмотри к северу и к югу, и к востоку и к западу; ибо всю землю, которую ты видишь, тебе дам Я и потомству твоему навеки» (ст. 14-15). Затем Бог приглашает Аврама «пройти» по этой земле, как бы совершая акт принятия: «Встань, пройди по земле сей в долготу и в широту ее, ибо Я тебе дам ее» (ст. 17).

Господь весьма ясно дает понять, что Он дает ту землю Авраму. Это дар, дар благодати, который Аврам должен принять верой, ведущей к послушанию. Исключительно Бог обеспечит все, что обещал здесь Авраму (см. Быт.13:14–17).

Как мы можем научиться быть добрыми и великодушными к людям, даже если к нам они так не относятся?

Среда. Вавилонские союзники

Прочитайте Быт.14:1–17. Что примечательного в войне, произошедшей сразу после дарования Земли обетованной Авраму? Что эта история сообщает нам о характере Аврама?

Это первая война, о которой повествует Библия (ст. 2). Союз четырех армий из Месопотамии и Персии против союза пяти ханаанских армий, включая царей Содома и Гоморры (ст. 8), предполагает большой конфликт (ст. 9). Причина этой военной операции заключается в том, что ханаанские народы восстали против своих вавилонских правителей (ст. 4-5). Хотя данная история и упоминает о конкретном историческом конфликте, временные рамки этой «глобальной» войны (сразу после того, как Бог даровал Авраму Землю обетованную) придают событию особое духовное значение.

Участие в конфликте стольких народов из Ханаана предполагает, что поставленный на карту вопрос заключался во владении этой землей. По иронии судьбы стан Аврама — действительно заинтересованной стороны, поскольку он единственный истинный владелец Земли обетованной, — является единственной силой вне конфликта, по крайней мере, на первых порах.

Причина нейтралитета Аврама заключается в том, что землю он получил не посредством силы оружия или мудрости политических стратегий. Царство Аврама было Божьим даром. Единственная причина вмешательства Аврама в конфликт — судьба его племянника Лота, взятого в плен в ходе сражений (ст. 12-13). «Авраам, мирно живя у дубравы Мамре, узнал от какого-то беженца о происшедшем сражении и бедствии, постигшем племянника. У него в сердце не было никакой неприязни к Лоту за его неблагодарность, напротив, движимый любовью к Лоту, он решил спасти его. Уповав прежде всего на Божественный совет, Авраам приготовился к войне» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 135).

Но Аврам не противостоит всем союзникам. В ходе, должно быть, быстрой ночной диверсионной операции он нападает только на тот стан, в котором держали пленного Лота. Он спасен. Таким образом, верный муж Божий проявил большое мужество и силу духа. Несомненно, его влияние в том регионе росло; люди видели, каким человеком он был, и кое-что узнали о Боге, Которому он служил.

Какое влияние оказывают на людей наши поступки? Какую весть о нашей вере мы несем своими действиями?

Четверг. Десятина Мелхиседека

Прочитайте Быт.14:18–24 и Евр.7:1–10. Кем был Мелхиседек? Почему Аврам отдал свою десятину этому священнику, который появляется как бы из ниоткуда?

Внезапное появление таинственного Мелхиседека не является случайным. После того как Аврама поблагодарили ханаанские цари, теперь он благодарит этого священника, отдав ему свою десятину.

Мелхиседек («царь правды») из города Салима («мир») — подходящая весть после потрясений войны.

Имя Мелхиседека противопоставлено именам царя Содомского, Бера («во зле»), и царя Гоморрского, Бирша («в беззаконии»), обозначающим, что представляли собой эти люди (см. Быт.14:2).

Мелхиседек появляется после прекращения военных действий. Глава 14 книги Бытие также содержит первое библейское упоминание слова «священник» (ст. 18). Связь Мелхиседека с «Богом Всевышним» (ст. 18), Которого Аврам также признает Господом Богом Всевышним (ст. 22) и Которому служит, явно указывает на то, что Аврам считал Мелхиседека священником Бога. Однако Мелхиседека нельзя отождествлять со Христом. Он был Божьим представителем среди людей того времени.

Мелхиседек действительно исполняет обязанности священника. Он выносит «хлеб и вино» — ассоциация, которая часто подразумевает употребление свежесжатого виноградного сока (см. Втор.7:13; 2Пар.31:5), что вновь появляется в контексте приношения десятин (см. Втор.14:23). Кроме того, он благословляет Аврама (см. Быт.14:19).

Между тем Аврам «дал ему десятую часть из всего» (ст. 20) в качестве ответа Богу-Творцу, «Владыке неба и земли» (ст. 19). Этот титул отсылает ко введению в повествование о сотворении (см. Быт.1:1), где фраза «небо и земля» означает совокупность, «все». Таким образом, десятину понимали как выражение благодарности Творцу, владеющему всем (см. Евр.7:2–6; ср. Быт.28:22). Парадоксально, но десятину воспринимается поклоняющимся не как дар Богу, а как дар от Бога, ибо Он дает нам абсолютно все.

Почему акт возвращения десятины, с одной стороны, подтверждает веру, а с другой — укрепляет ее?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Патриархи и пророки» главу «Авраам в Ханаане» (с. 134–136).

«Христова церковь должна быть благословением, и ее члены должны испытывать счастье, служа благословением для окружающих. Бог избрал Свой народ перед миром не только для того, чтобы принять его как Своих сыновей и дочерей, но чтобы через них посылать миру благословения Божественного просвещения. Господь избрал Авраама не просто быть другом Божьим, но чтобы он стал посредником, передающим особые и драгоценные преимущества, которые Господь желал даровать народам. Авраам должен был стать светом среди нравственной тьмы, его окружающей.

Когда бы Бог ни благословлял Своих детей светом и истиной, Он делал это не для того только, чтобы они имели дар вечной жизни, но чтобы окружающие их люди также были просвещены... „Вы — соль земли“. И когда Бог делает Своих детей солью, Он имеет в виду не одну их собственную сохранность, но использует их как инструмент для сохранения других людей...

Сияете ли вы, словно живые камни в Божьем строении?.. Нашу религию нельзя назвать истинной, если она не контролирует нас в каждом нашем деле. В наши дела необходимо каждодневно вплетать практическое благочестие. На наши сердца должна влиять преобразующая благодать Христа. В нас должно быть меньше собственного „я“ и больше Иисуса...» (Э. Уайт. Отражая Христа, с. 205).

Вопросы для обсуждения:

1. В свете благословения Аврама: «...и благословлю тебя... и будешь ты в благословение» (Быт.12:2) что значит быть благословенным? Как мы, люди, поклоняющиеся тому же Богу, что и Аврам, можем быть благословением для других?
2. Что было не так с полуправдой Аврама относительно его сестры-жены? Что хуже: лгать или говорить полуправду (но фактически лгать)?
3. Прочитайте еще раз Быт.14:21–23 (ответ Аврама на предложение царя Содомского). Почему он ответил именно так и чему мы можем научиться из этой истории? Разве не был бы прав Аврам, если бы взял предложенное ему царем вознаграждение?

Комментарий к уроку 6

Основной текст для исследования: Евр.11:8.

Дополнительные отрывки: Быт.12–14; Евр.7:1–10.

Часть I. Обзор

Введение. Этот раздел приглашает нас в путешествие из Вавилона в Землю обетованную, но с новым героем, Аврамом, который покидает родной дом, не зная своего места назначения. Первые шаги Аврама к Земле обетованной нелемки и весьма нерешительны. Прибыв наконец на место, он не может оставаться там из-за голода в Ханаане, поэтому перемещается в Египет. Однако патриарх не может поселиться и там по причине конфликта с фараоном. Затем Аврам вынужден повернуть назад, в Ханаан. Но и здесь все сложно. Аврам и его племянник Лот соглашаются разойтись из-за земельного спора. После этого вспыхивает война, охватившая всю страну, — именно то место, которое Бог определил для Аврама. После решающей битвы Аврама встречает чужестранец Мелхиседек, которому патриарх отдает свою десятину, тем самым признавая, что ему ничто не принадлежит. Эти эпизоды богаты духовными уроками, в которых переплетаются вопросы веры и этики.

Вопросы для размышления: Сравните манипуляции и полуправду Аврама с доверием и честностью фараона; сравните самоотверженность Аврама по отношению к Лоту и себялюбие Лота; щедрость Аврама — с алчностью царей. Рассмотрите непоследовательность и недоверие патриарха во время пребывания в Египте.

Часть II. Комментарий

Лэх-Лэхá — «Пойди»

Эта еврейская фраза означает «пойди, чтобы найти себя». Призыв к Авраму пойти из родной страны и оторваться от своих корней должен был отправить его в странствие, чтобы найти и проявить себя, установить свою самобытность. Авраму недостаточно выйти из Вавилона. Чтобы найти свою истинную сущность, патриарх должен избавиться

от Вавилона внутри себя — от идолопоклонства его отцов и самонадеянного мышления Вавилона. Для этого Аврам должен не только покинуть насиженное место, но и всегда быть в пути. Примечательно, что этот удел странника отражен в языке повествования о его жизни. Глагол «пойти» (халáк) — ключевое слово, пронизывающее историю об Авраме с 12-й по 22-ю главы, которые составляют центральный раздел книги Бытие. Также примечательно, что фраза лэх-лэхá обрамляет духовное путешествие патриарха. Это выражение встречается дважды: в первый раз, когда Аврам услышал призыв оставить свое прошлое (см. Быт.12:1), и во второй раз, когда его призывают отказаться от своего будущего (см. Быт.22:2). Оторванный от своих корней и как бы подвешенный в воздухе, патриарх зависит только от Бога и в этих обстоятельствах проявляет веру.

Аврам и фараон

Прибыв в Египет, Аврам сталкивается с опасностью, исходящей от фараона. Но вместо того, чтобы искать помощи и водительства у Бога, он прибегает к политике и лжи. Однако эта полуправда оборачивается против него самого. Поскольку Аврам объявил Сару своей сестрой, фараон взял ее в свой гарем (см. Быт.12:15; ср. стих 19). А поскольку фараон считал Сару сестрой Аврама, то хорошо относился к патриарху (ст. 16), как он и задумывал (ст. 13). Данная история полна двусмысленностей. Даже когда Аврам обманывает, он частично говорит правду, потому что Сара — его сводная сестра. Даже когда Аврам благословлен всеми дарами фараона, он проклят, поскольку его жена сейчас находится в гареме фараона. Бог не упрекает Аврама, однако слова фараона звучат, как Божьи слова, обращенные к Адаму (см. Быт.3:9; ср. 21:17; 22:11,15). Также интересно, что фараон задает ряд вопросов, как и в случае с зовом Бога к Адаму (см. Быт.3:9,11). Такая параллель между этими двумя упреками предполагает: беззаконие Аврама имеет те же свойства, что и беззаконие Адама.

Аврам и Лот

Впервые после Ханаана вновь появляется глагол халак (пойти), который отвечает на призыв лэх-лэхá (пойди). Он используется дважды (см. Быт.13:1,5). В первый раз этот глагол относится к переходу Аврама в Вефиль, где патриарх построил жертвенник и поклонился Богу (ст. 4). Этот путь воссоединяет Аврама с его прошлым и восстанавливает то, что было прервано его путешествием в Египет. Патриарх возвращается к «путям древним» (см. Иер.6:16; ср. 18:15). Он раскаивается.

Во второй раз этот глагол относится к «хождению» Лота. Однако в отличие от пути Аврама «хождение» Лота не имеет духовного смысла; напротив, оно связано с его богатством (см. Быт.13:5). Более того, отличаются не только пути их «хождения», но и их «проживание». Если Аврам увязывает свое «проживание» со своими отношениями с Богом, то Лот рассматривает свое «проживание» только в связи с собой и своим материальным имуществом. Сложность их совместного проживания (ст. 6) — не просто результат внешних факторов; она, в сущности, связана с глубокими духовными расхождениями между ними. Их мировоззрения несовместимы (ст. 7–9), поэтому и возникают трения. Хотя библейский текст сообщает о раздоре между пастухами, этот спор не ограничивается пастухами и затрагивает духовные вопросы. Таким образом, Аврам понимает, что отделение — единственный способ сохранить мир. Лот берет дело в свои руки и выбирает территорию плодородных равнин. Аврам берет оставшееся — горы Ханаанские (ст. 12). В отличие от Лота,

который сам решает поднять глаза и увидеть (ст. 10), патриарх делает это только по Божьему предписанию (ст. 14).

Позже, во время войны, когда Лот, его семья и имущество взяты в плен из Содома, Аврам отправляется с группой людей, чтобы спасти племянника. В конце похода Лот, его близкие и сограждане спасены. Царь Содома выходит навстречу Авраму на обратном пути из похода, чтобы поблагодарить его (см. Быт.14:17). С одной стороны, Лот, который так стремился управлять своей судьбой и взял себе лучшую часть земли, стал пленником. С другой стороны, Аврам, который милостиво и смиренно уступил Лоту право выбрать первым (хотя это право принадлежало патриарху как старшему родственнику), ныне взял инициативу на себя и контролирует ход событий. Аврам понимал — доверие Богу и готовность потерять свои блага — это лучший способ контролировать свою судьбу и обеспечить наилучший результат. Иисус в Своей Нагорной проповеди преподает тот же парадоксальный урок (см. Марк.8:35).

Аврам и Мелхиседек

Этот загадочный царь кажется совершенно необычным в контексте данного повествования. Прежде всего, Мелхиседек происходит из города Салима (древнее название Иерусалима), который не участвовал в войне. Кроме того, название шалэм (Салим), что означает «мир», противоречит военным действиям, которые до настоящего момента являлись центральной темой этой истории. Праведность (цэдэк), включенная в имя царя, противостоит упоминанию о «зле» и «беззаконии» в именах Беры («во зле»), царя Содома, и Бирши («в беззаконии»), царя Гоморры. Мелхиседек назван «священником Бога Всевышнего».

Здесь впервые в Библии появляется слово «священник» (кохэн). Священство Мелхиседека предшествовало священству левитов. Факт, что Аврам использует тот же титул эльэльйон (Бог Всевышний), в котором соединяет имя ЯХВЕ с именем «Бог Всевышний», говоря о своем Боге (см. Быт.14:22), как делает и Мелхиседек (ст. 20), предполагает, что Аврам считал Мелхиседека законным священником Бога Творца. Хотя Мелхиседек принадлежал к народам Ханаана, Бог избрал его Своим представителем среди народов того времени. Несмотря на его чужеземное происхождение, Аврам дает ему десятину и получает от него благословение. Кроме того, многочисленные упоминания о Боге, священная трапеза из хлеба и вина, а также благословение и обращенная к Богу песнь наполняют образ хананея Мелхиседека духовным значением, показывая, что это не просто встреча царей. В частности, последующие Писания поддерживают эту идею. Псалом 109 соотносит Мелхиседека с будущим Мессией из рода Давидова (см. Пс.109:4), чему вторят авторы Нового Завета, которые соотносят уникальное священство Мелхиседека со священством Иисуса (см. Евр.5:5–6:10; 7).

Часть III. Практическое применение

Лэх-лэха — «Пойди». Найдите библейские отрывки, в которых пророки призывают Божий народ «пойти/выйти» из Вавилона. Что этот призыв означает для Божьего народа сегодня? Как Божий призыв к Его народу «пойти» применим лично к вам, к вашей общественной жизни? Как данный призыв касается труда по созиданию характера, который вы выполняете каждый день? Как это выражение применимо к вашему опыту обращения и преобразования?

Аврам и Лот. Почему Аврам позволил Лоту сделать выбор первым? Как такое отношение применимо к вашим отношениям с другими людьми? Почему точка зрения Аврама, направленная на духовные ценности, превосходит мнение Лота, направленное на земные приобретения? Какие принципы и уроки о том, как следует вести дела, преподает вам данная история? Почему в конечном счете преступление и обман не приносят вознаграждения?

Аврам и Мелхиседек. Каким урокам о духовном значении десятины вы можете научиться у Аврама, отдавшего свою десятину царю Мелхиседеку, хананею по происхождению, который был священником Бога в Салиме? Почему решение Аврама отдать десятину из всего связано с его верой в Творца и своего Спасителя (см. Быт.14:19-20)? Как такое исповедание веры в Творца применимо к материальным благам в вашей жизни?

Урок 7. Завет с Авраамом

Основной отрывок для исследования: Быт.15–19:29.

Дополнительные стихи: Рим.4:3-4,9,22; Гал.4:21–31; Рим.4:11; 9:9; Ам.4:11.

Памятный стих: *«Аврам сказал: Владыка Господи! что Ты дашь мне? я остаюсь бездетным; распорядитель в доме моем этот Елиезер из Дамаска» (Быт.15:2).*

В Быт.15 мы подходим к решающему моменту, когда Бог официально скрепляет Свой завет с Авраамом. Завет с Авраамом — это второй завет после завета с Ноем.

Подобно завету с Ноем, завет с Авраамом охватывает и другие народы, поскольку в конечном счете завет с Авраамом является частью вечного завета, предлагаемого всему человечеству (см. Быт.17:7; Евр.13:20).

Заключение завета в жизни Авраама исполнено страха и смеха. Аврам боится (см. Быт.15:1), как Сарра (см. Быт.18:15) и Агарь (см. Быт.21:17). Но Аврам (см. Быт.17:17), как и Сарра (см. Быт.18:12), смеется, а Измаил «насмешается» (см. Быт.21:9). Приведенные главы созвучны с человеческой чувствительностью и теплотой. Аврам страстно желает спасения нечестивых содомлян, он заботится о Сарре, Агари и Лоте, а также гостеприимен к трем чужеземцам (см. Быт.18:2–6).

Именно в этом контексте имя Аврам, подразумевающее благородство и добропорядочность, будет изменено на Авраам, означающее «отец множества народов» (Быт.17:5). Итак, в исследуемых главах мы увидим больше намеков на вселенскую природу завета Бога с Авраамом.

Воскресенье. Вера Авраама

Прочитайте Быт.15:1–21 и Рим.4:3-4,9,22. Каким образом Аврам показывает, что значит жить верой? В чем смысл жертвоприношения, которое Бог повелел совершить Авраму?

Первый Божий ответ на беспокойство Аврама о наследнике (ст. 1–4) заключается в том, что у него будет сын «из чресл» его (ст. 4). Тот же язык использует пророк Нафан для обозначения семени будущего мессианского царя (см. 2Цар.7:12). Бог заверил Аврама в этом, и он «поверил Господу» (ст. 6), ибо понимал, что исполнение Божьего обетования зависело не от его собственной праведности, а от Божьей (ст. 6; ср. Рим.4:5-6).

Такая точка зрения необычна, особенно в той культуре. В религии древних египтян, например, приговор выносили на основе подсчета человеческих дел праведности в сопоставлении с праведностью богини Маат, олицетворявшей божественную праведность. Одним словом, нужно было заслужить «спасение». Затем Бог устраивает церемонию жертвоприношения, какую должен совершить Аврам. В сущности, жертва указывает на смерть Христа за наши грехи. Люди спасаются благодатью, даром Божьей праведности, который символизируют эти жертвы. Однако данная конкретная церемония несет особые вести для Аврама. Нападение хищных птиц на жертвенных животных (ст. 9–11) означает, что потомки Аврама будут страдать от рабства «четыреста лет» (ст. 13) или четыре поколения; затем в четвертом поколении потомки Аврама «возвратятся... сюда» (ст. 16).

Последняя сцена церемонии жертвоприношения драматична: «Дым как бы из печи и пламя огня прошли между рассеченными животными» (ст. 17). Это невероятное чудо свидетельствует о Божьей готовности исполнить Свое обетование завета дать землю потомкам Аврама (ст. 18).

Границы Земли обетованной «от реки Египетской до великой реки, реки Евфрата» (ст. 18) напоминают нам о границах Едемского сада (ср. Быт.2:13, 14). Следовательно, в этом пророчестве речь идет не только об исходе и родине для Израиля. На дальнем горизонте пророчества, когда потомки Авраама унаследуют страну Ханаан, обозначается идея об окончательном спасении народа Божьего, который вернется в Едемский сад.

Как мы можем научиться обращать свое внимание на Христа и Его праведность как на нашу единственную надежду на спасение? Что происходит, если мы начинаем подсчитывать свои добрые дела?

Понедельник. Сомнения Авраама

Прочитайте Быт.16:1–16. Каково значение решения Аврама войти к Агари, даже несмотря на данное ему Богом обетование? Как две женщины, Агарь и Сара, олицетворяют два взгляда на веру (см. Гал.4:21–31)?

Когда Аврам усомнился (см. Быт.15:2), Бог недвусмысленно заверил его, что у него будет сын. Теперь, годы спустя, у Аврама все еще нет сына. Даже после последнего яркого Божьего пророчества Аврам, кажется, потерял свою веру: он больше не верит, что у него будет возможность иметь сына от Сары. Сара, чувствуя, что надежды нет, проявляет инициативу и убеждает мужа прибегнуть к обычной практике того времени на древнем Ближнем Востоке — взять суррогатную мать. Для этой цели назначена Агарь, служанка Сары. Такая стратегия оказалась действенной. Как ни странно, эта человеческая стратегия представлялась более правильной, чем вера в Божьи обетования.

Отрывок, описывающий отношения Сары и Аврама, перекликается с историей об Адаме и Еве в Едемском саду. Эти два эпизода имеют ряд общих мотивов (Сара, как и Ева, действует; Аврам, подобно Адаму, бездействен) и имеют общие глаголы и фразы («послушался слов», «взяла», «дала»). Данная параллель между двумя этими историями подразумевает неодобрение Богом такого образа действий.

Апостол Павел ссылается на историю патриарха, чтобы подчеркнуть свою точку зрения о сопоставлении дел и благодати (см. Гал.4:23–26). В обоих повествованиях результат один и тот же: незамедлительная выгода, связанная с человеческими делами вне воли Бога, ведет к будущим неприятностям. Обратите внимание, что

Бог как бы отсутствует на протяжении всего хода действий. Сара говорит о Боге, но никогда не говорит с Ним; и Бог не говорит ни с одним из них. Такое отсутствие Бога поразительно, особенно после явного присутствия Бога в предыдущей главе.

Затем Бог является Агари, но только после того, как она покинула дом Авраама. Это неожиданное появление подтверждает факт Божьего присутствия, несмотря на человеческие усилия действовать без Него. Упоминание об «Ангеле Господнем» (Быт.16:7) — это титул, который часто отождествляется с Господом ЯХВЕ (см. Быт.18:1,13,22). На этот раз именно Бог проявляет инициативу и объявляет Агари, что она родит сына Измаила, имя которого означает «Бог слышит» (Быт.16:11). По иронии судьбы история, закончившаяся идеей слышания (шамá), переключается со слышанием в начале той истории, когда Аврам «послушался» (шамá) слов Сары (ст. 2).

Почему мы легко проявляем такой же недостаток веры, какой проявил здесь Аврам?

Вторник. Знамение завета с Авраамом

Прочитайте Быт.17:1–19 и Рим.4:11. В чем духовное и пророческое значение обряда обрезания?

Неверие Авраама, как видно из предыдущей истории (см. Быт.16), нарушило взаимоотношения Авраама с Богом. Все это время Он молчал. Теперь, впервые за прошедший период, Господь снова обращается к патриарху. Бог восстанавливает связь с Авраамом и возвращает его к тому моменту, когда Он заключил с ним завет (см. Быт.15:18).

Примечательно, что этот завет, засвидетельствованный обрезанием, описан в терминах, указывающих на первое пророчество о Мессии (ср. Быт.17:7 с Быт.3:15). Параллель между этими двумя текстами предполагает, что данное Аврааму Божье обетование касается не только буквального рождения людей; оно содержит духовное обетование спасения для всех народов земли. Обетование «завета вечного» (Быт.17:7) относится к деятельности мессианского семени, жертве Христа. Эта жертва гарантирует вечную жизнь всем, кто претендует на нее верой и тем, с чем сопряжена вера (ср. с Рим.6:23 и Тит.1:2).

Интересно, что обещание вечного будущего содержится в изменении имен Авраама и Сары. Имена Аврам и Сара относятся только к их нынешнему статусу: Аврам означает «возвышенный отец», а Сара — «госпожа». Изменение их имен на Авраам и Сарра указывало на будущее: Авраам (Евр.Аврахам) означает «отец множества» (народов), а Сарра — «княгиня» (для всех). Параллельно с этим, но не без некоторой иронии, имя Исаак («он засмеется») — это напоминание о смехе Авраама, который засмеялся от скептицизма или удивления (первый смех, отмеченный в Писаниях, см. Быт.17:17).

В любом случае, хотя Авраам и верил в то, что Господь однозначно пообещал ему, однако все еще боролся с сомнением, дабы с верой и доверием дожить до исполнения этого обетования.

Как мы можем научиться доверять Богу, когда временами обстоятельства ведут нас к потере доверия, как это было у Авраама? Почему важно, чтобы мы продолжали верить вопреки сомнениям, с которыми мы неизбежно столкнемся?

Среда. Сын обетования

Глава 17 завершается обрезанием — все мужчины в доме Авраама были обрезаны (см. Быт.17:23–27). Еврейское слово коль (все) повторяется четыре раза (ст. 23,27). Именно на этом всеобъемлющем фоне Бог является Аврааму, чтобы подтвердить обетование о сыне Исааке.

Прочитайте Быт.18:1–15 и Рим.9:9. Как мы можем научиться гостеприимству из того, как Авраам принимал своих гостей? Как вы объясните Божий ответ на гостеприимство Авраама?

Вначале Авраам не знал, кем были эти путники (см. Евр.13:2). Он сидел «при входе в шатер, во время зноя дневного» (Быт.18:1), а поскольку посетители в пустыне редки, он, вероятно, очень хотел встретиться с ними. Авраам побежал к мужчинам (ст. 2), хотя ему было уже девяносто девять лет. Он назвал одного из этих странников Адона́й — «Владыка» (ст. 3), титул, который часто используется для обозначения Бога (см. Быт.20:4; Исх.15:17). Патриарх заботился о них, готовя пищу (см. Быт.18:6-7). Он стоял рядом с гостями, внимательный к их нуждам и готовый служить им (ст. 8).

Поведение Авраама по отношению к незнакомцам станет в веках вдохновляющим образцом гостеприимства (см. Евр.13:2). Фактически благоговейное отношение Авраама отражает философию гостеприимства. Проявление уважения и заботы к пришельцам — это не просто жест вежливости. Библия подчеркивает — это религиозный долг, который Бог воспринимает как совершённый лично для Него (ср. с Матф.25:35–40). В этой истории Бог более отождествляется с голодным и нуждающимся чужеземцем, чем с великодушным человеком, принимающим странников.

С другой стороны, Божественное вхождение в человеческую сферу означает Его милость и любовь к людям. Такое появление Бога предвосхищает Христа, Который покинул Свой небесный дом, «принял образ раба... и

по виду стал как человек», чтобы достичь человечества (см. Филип.2:7-8). Появление здесь Бога доказывает несомненность Его обетования (см. Быт.18:10). Он видит Сарру, которая прячется «сзади его», и знает ее самые сокровенные мысли (ст. 12). Господь знает, что она рассмеялась, и слово «смеяться» — Его последнее слово. Несмотря на ее скептицизм, Он исполнит Свое слово.

Подробнее остановитесь на идее, что «Бог более отождествляется с голодным и нуждающимся чужеземцем, чем с великодушным человеком, принимающим странников». Почему нам важно помнить об этой идее?

Четверг. Лот в Содоме

Прочитайте Быт.18:16–19:29. Как пророческое служение Авраама влияет на его ответственность за судьбу Лота?

Только что Аврааму вновь было подтверждено Божье обетование о сыне. Однако вместо того чтобы наслаждаться благой вестью, он вовлекает Бога в горячую дискуссию о судьбе Лота в Содоме. Авраам — не только пророк, которому Бог открывает Свою волю; он также пророк, ходатайствующий за нечестивых. Еврейское выражение «стоял пред лицом Господа» (Быт.18:22) — это идиома, обозначающая молитву.

Фактически Авраам «торгуется» с Богом, чтобы спасти Содом, где проживает его племянник. Патриарх начинает с пятидесяти праведников доходит до десяти, и Бог спас бы народ Содома, если бы всего десять содомлян были праведными.

Читая историю о том, что произошло, когда два ангела пришли к Лоту, чтобы предупредить его о грядущем наказании (см. Быт.19:1–10), мы видим, насколько порочными и злыми стали содомляне. Это действительно были нечестивые люди, как и многие окружающие их народы, что стало одной из главных причин, почему впоследствии они были изгнаны со своей земли (см. Быт.15:16).

«Наступила последняя ночь для Содома. Уже тучи мщения сгустились над обреченным городом. Но люди ничего не замечали. В то время как ангелы приблизились со своей миссией уничтожения, они продолжали мечтать об удовольствиях и благополучии. Наступивший последний день ничем не отличался от прежних. Вечерние сумерки окутывали мирный прекрасный город. Ландшафт непревзойденной красоты купался в лучах заходящего солнца. Вечерняя прохлада выманила на улицы жителей города, и толпы искателей удовольствий бродили в поисках сиюминутного развлечения» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 157, 158).

В итоге Бог спас только Лота, его жену и двух его дочерей (см. Быт.19:15).

Затем прекрасные города равнины были разрушены. Еврейский глагол хафáх, «ниспровергнуть», встречается в этом отрывке несколько раз (ст. 21,25,29) и описывает разрушение нечестивых городов (см. Втор.29:23; Ам.4:11). Идея заключается в том, что страну «стерли», подобно тому как потоп «стер» первоначальное творение (см. Быт.6:7), а разрушение Содома стало «превращением» Едемского сада в пустыню (см. Быт.13:10). В разрушении Содома нам также дано предвозвещение разрушения в конце времени (см. Иуд. 7).

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Патриархи и пророки» главу «Закон и заветы» (с. 370–373).

Терпеливая и настойчивая мольба Авраама к Богу за народ Содома (см. Быт.18:22–33) должна побудить нас молиться за нечестивых, даже если они, как нам кажется, пребывают в безнадежном греховном состоянии. Более того, внимательный ответ Бога на настойчивость Авраама и Его готовность прощать даже ради «десяти» праведников — это «революционная» концепция, как отметил Герхард Хазел: «Чрезвычайно революционным образом старое коллективное мышление, которое приводило невиновного члена сообщества под наказание, перемещено в нечто новое: наличие остатка праведных людей могло иметь функцию сохранения всех... Ради праведности [цедакá] остатка Яхве простил бы нечестивый город. Это понятие широко раскрыто в пророческом высказывании Отрока (Слуги) Яхве, творящего спасение „для многих“» (Gerhard Hasel, *The Remnant: The History and Theology of the Remnant Idea From Genesis to Isaiah*, pp. 150, 151).

«Повсюду вокруг нас люди спешат навстречу ужасной бесповоротной гибели, подобно жителям Содома. Каждый день является для кого-то последним днем испытания. Каждый час умирают люди, не услышав ничего о щедрой милости Божьей. И где тот голос предостережения и мольбы, который велит грешнику спастись от страшной участи? Где протянутые руки, которые оградят бы грешника от смерти? Где люди, которые со смирением и непоколебимой верой умоляли бы Бога спасти грешника?

Дух, проявленный в Аврааме, — дух Христа. Сын Божий является великим Ходатаем за грешника. Тот, Кто заплатил за искупление, знает цену человеческой души» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 140).

Вопросы для обсуждения:

1. Радуга и обрезание названы «знамениями завета». Каковы общие черты, а также различия между этими двумя заветами?

2. Хотя Авраам был призван Богом и часто упоминается в Новом Завете как пример того, что значит жить верой, он временами колебался. Какие положительные уроки и жизненные предостережения мы должны извлечь из его примера?
3. Некоторые люди выступают против идеи о том, что Бог накажет заблудших, заявляя, что такое действие противоречило бы Его любви. Какие аргументы мы можем привести, чтобы показать опасность подобного взгляда?

Комментарий к уроку 7

Основные тексты для исследования: Быт.15:6; 17:5; 18:23.

Дополнительные отрывки и тексты: Быт.15–19; Рим.4:2–11; Ам.4:11.

Часть I. Обзор

Введение. В этом разделе мы углубимся в суть религиозного опыта Авраама. Это момент, когда Бог заключает с Авраамом Свой завет — второй завет Господа после Его завета с Ноем (см. Быт.6:18–9:17). Завет с Авраамом содержит те же требования, что и завет с Ноем. Однако, в отличие от завета с Ноем, завет с Авраамом начинается с церемонии жертвоприношения, связанной с обетованием о сыне и родине. Этот завет подтверждается знаменем. Завет с Авраамом также отличается от завета с Ноем тем, что содержит новые элементы. В нем есть две церемонии жертвоприношения. Знамение — это обрезание, и Аврам получает новое имя Авраам. Более того, библейское повествование предлагает две различные точки зрения на завет. Если в завете с Ноем основное внимание сосредоточено на Боге, а личность Ноя находится в подчинении, то завет с Авраамом включает его точку зрения, и в результате отношения завета развиваются более сложным образом.

Темы урока:

1. **Напряженность веры.** Вера Авраама полна вопросов и сомнений, но он твердо верит в Бога. Смех Авраама полон иронии и благоговения. Молитва Авраама Богу полна покорности и вызовов.
2. **Законы гостеприимства.** Забота Авраама о его чужеземных гостях контрастирует с грубостью и угрозами содомлян по отношению к чужеземцам.
3. **Настойчивое заступничество.** Авраам молит за нечестивых в Содоме, надеясь, что в нем достаточно праведников, дабы предотвратить уничтожение города.

ЧАСТЬ II. Комментарий

Аврам верит в Господа

Вера Авраама начинается со страха и продолжается сомнениями и вопросами. Больше всего Аврам боится неизвестности, то есть своего будущего, которое не может контролировать. Вот почему Аврам полагается на настоящее, делая своим наследником слугу Елиезера (см. Быт.15:2). Поэтому, разговаривая с Авраамом, Господь использует ряд выражений, указывающих на будущее. Фраза «не бойся» часто ассоциируется с обетованием о потомках. Это же обетование о будущем содержится в слове магэн (щит) (см. Быт.15:1), перекликающемся с глаголом магán (избавлять, предать в руки) (см. Быт.14:20), который употреблен в связи с прошлой победой патриарха. Итак, мы видим: Бог, спасший Авраама в прошлом, — это Тот же Бог, Который спасет его в будущем. Принятие Господа как своего будущего вселяет в Авраама веру в будущее — «Аврам поверил».

Еврейский глагол хээ́мйн (поверил) отображает нечто большее, чем сентиментальный, или интеллектуальный процесс, или простое указание на убеждения. На еврейском языке «верить» связано с отношениями, что подразумевается в корне амán (твердый, надежный). Полагаясь на Бога, Аврам «поверил», что у него будут потомки. Именно такую веру Бог «вменил в праведность» (в некоторых переводах «почел за праведность»). Другими словами, Бог счел такую веру имеющей ту же ценность, что и праведность. Такой взгляд прямо противоположен древнеегипетским верованиям. Если в Древнем Египте вес человеческой праведности оценивался на основании подсчета добрых человеческих дел в сопоставлении с весом Маат, божественной праведности, то в случае с Авраамом его праведность оценивается на основании Божественных дел ради него. Праведным Авраама делает не совокупность его деяний, но его готовность полагаться на Божьи деяния ради него (см. Рим.4:2–4).

Авраам смеется пред Господом

Немедленной реакцией Авраама на Божественное заявление было безмолвное падение ниц и благоговение (см. Быт.17:17). Это второй раз, когда Авраам молча простирается ниц (ср. с 17:3). Однако на этот раз его падение ниц соотносится со смехом, первым смехом, записанным в Библии. Факт, что смех имеет место в контексте поклонения патриарха, предполагает, что ожидается чудо. Тем не менее, как только патриарх начинает говорить, в его речах преобладает скептицизм. Авраам предлагает обоснованное решение: он

упоминает об Измаиле. Скептическая реплика Авраама требует от Бога конкретности. Божье обетование не касается Измаила. Отзываясь на вопросы Авраама, Господь прямо отвечает, назвав имя Исаак (ст. 19). Ирония в том, что «Исаак» означает «он смеется», переключаясь со смехом Авраама.

Но на сей раз смеется именно Бог, поскольку имя Исаак подразумевает имя Бога, как предполагают семитские и библейские лингвистические исследования имен. Наряду с именем Измаил (Бог услышал), имя Исаака также должно было содержать, по крайней мере косвенно, имя Бога — «[Бог] рассмеялся». Божий смех переключается, таким образом, со смехом Авраама. Позже Сарра тоже рассмеется. Сарра, которая прячется в шатре, слышит невероятную новость о рождении и смеется над ней. Затем происходит нечто странное. Хотя Сарра рассмеялась «внутренне» (см. Быт.18:12), ее самые сокровенные мысли известны гостю (ст. 10–13). Эта исключительная способность свидетельствует Аврааму и Сарре: они находятся в присутствии Господа, что обещает чудо сверхъестественного рождения. На первый смех Авраама, исполненного трепетного сомнения и благоговения, Бог ответил смехом, исполненным иронии и обетования.

Авраам готовит трапезу для Господа

Впервые Авраам принимает небесных гостей, не зная об этом. О его действиях будут вспоминать как об образце гостеприимства (ср. Евр.13:2). Вместо того чтобы сразу перейти к обетованию завета, которое является причиной Его посещения, Господь входит в общение с человеком. Его увидит, встретит и накормит Авраам. Это время полуденного отдыха. Патриарх сидит перед шатром, словно ожидая, надеясь, что кто-то придет. В пустыне проходит не так много людей. Итак, когда Авраам видит кого-то издалека, он бежит, что необычно, учитывая его преклонный возраст (ему 99 лет, см. Быт.17:24). Как только Авраам встретил гостей, он усердно заботится о них и готовит для них поесть. Дав воду, чтобы омыть ноги своих гостей (см. 18:4), Авраам выбирает лучшую пищу для трапезы (стихи 6–7). Патриарх вовлекает в эту работу всю свою семью. Сарра печет хлеб (ст. 6), а отрок, вероятно Измаил, готовит телят (ст. 8). Тем не менее Авраам смиренно расценивает это пиршество как «[кусочек] хлеба» (ст. 5). Факт, что патриарх предлагает Посетителю пищу и воду, не обязательно исключает признание им Его Божественной сущности. «Человеческий» облик посетителей, которые физически стоят (ст. 2), едят (ст. 8) и ведут беседы (ст. 9), является частью Божественного замысла воплощения Господа, сходящего к людям. Затем Авраам стал подле гостей (ст. 8), готовый служить им.

Переговоры Авраама с Господом

Глагол «стоять», который только что использовался для описания Авраама, прислуживающего гостям (ст. 8), теперь появляется снова, чтобы показать отношение Авраама к Богу (стих 22). Действительно, предлог «перед», следующий за глаголом «стоять», обычно используется для описания благоговения перед Богом и моления к Нему (см. Втор.10:8; 3Цар.17:1; Зах.3:1). Это первый упомянутый в Библии случай, когда человек молится за другого человека. Даже Ной хранил молчание в подобных обстоятельствах (см. Быт.6:13–22). Еврейский глагол ваййинггаш (подошел) предполагает нерешительность Авраама и его медленное приближение к Богу (см. Быт.18:22–23). Патриарх по характеру смел, но при этом по-прежнему с почтением осознает величие Господа. Он тактично обращается к Богу всего с семью вопросами. Авраам вовлекает Бога в переговоры, переходя от числа пятьдесят до десяти. На основании текста Ам.5:3 было высказано предположение, что пятьдесят означает половину небольшого города, в котором проживает минимум сто мужчин (ср. Суд.20:10). Авраам начинает свои переговоры с предположения, что в городе есть равное число праведных и нечестивых. Достигнув числа десять (см. Быт.18:32), он понимает, что подошел к пределу, поэтому решает не идти дальше этого числа. Число десять символизирует минимум. Примечательно, что это число представлено буквой йод, самой маленькой в еврейском алфавите (см. Матф.5:18). Позже число десять станет в иудаизме наименьшим количеством, требуемым для общины верующих (миньян). Концепция, что по меньшей мере десяти праведных будет достаточно для спасения всего общества, является прообразом служения Страдающего Раба, Который «оправдает многих» (Ис.53:11). После шести ответов Господь внезапно заканчивает Свою беседу с Авраамом. Хотя Он согласился посоветоваться с людьми, однако остается суверенным в Своем суде.

Часть III. Практическое применение

Авраам верит в Господа. Как люди могут обрести веру? Почему библейская вера, в сущности, касается будущего? Как вы можете укрепить веру того, кто недавно потерял любимого человека? Каким образом вы можете связать личную веру с надеждой?

Авраам смеется с Господом. Обсудите иногда приводимый аргумент о том, что смех исходит от дьявола. Поищите в Библии примеры смеха и юмора. Почему смех и юмор совместимы с истинной религией? Почему некоторые верующие отказываются от смеха?

Авраам готовит пищу для Господа. Каким образом желание Авраама приготовить хорошую пищу вдохновляет нас внимательно относиться к вопросам питания? Найдите в Библии моменты, когда пища и

трапеза играли решающую роль в церемониальных обрядах завета с Богом. Почему в Библии уделяется немало внимания пище? Почему аскетизм несовместим с библейскими ценностями?

Авраам ведет переговоры с Господом. Почему смелость Авраама и вопросы о Божьей воле были делом веры? Как вы применили бы этот пример к своему молитвенному опыту? Найдите в Библии и в истории случаи, когда религиозный человек вопрошал Бога.

Урок 8. Обетование

Основной отрывок для исследования: Быт. 22–25.

Дополнительные отрывки: Евр.11:17; Лев.18:21; Рим.4:1–12; 5:6–8.

Памятный стих: *«Авраам был уже стар и в летах преклонных. Господь благословил Авраама всем» (Быт.24:1).*

Наконец, как и обещал Бог, Сарра родила Аврааму сына «в старости его» (Быт.21:2), и он назвал младенца Исааком (ст. 1–5). Но повествование об Аврааме далеко от завершения, достигая кульминации, когда по повелению Божьему тот взял своего сына на гору Мориа, чтобы принести его в жертву. Исаак, однако, заменен овном (см. Быт.22:13), что свидетельствовало о готовности Бога благословить народы через «семя» Авраама (ст. 17–18). Этим семенем, разумеется, был Иисус Христос (см. Деян.13:23). Таким образом, в данной удивительной (и в некоторой степени тревожной) истории еще больше раскрывается план спасения, и она содержит глубокие духовные уроки.

Через семнадцать лет после событий на горе Мориа умирает Сарра (см. Быт.23), а Исаак еще холост. Затем Авраам проявляет инициативу и устраивает брак своего сына с Ревеккой (см. Быт.24), которая родит двух сыновей (см. Быт.25:21–23), а сам Авраам женится на Хеттуре, которая родит ему шестерых сыновей (ст. 1–6). На этой неделе мы последуем за Авраамом до конца его жизни (ст. 7–11).

Воскресенье. Гора Мориа

Прочитайте Быт.22:1–12 и Евр.11:17. В чем глубинный смысл этого испытания? Какие наставления открываются в этом удивительном событии?

Глава 22 книги Бытие стала классикой мировой литературы, вдохновляя не только богословов, но и философов, художников, поэтов. Однако нам трудно до конца постичь смысл Божественного испытания для Авраама. Повеление Господа противоречило более позднему библейскому запрету на человеческие жертвы (см. Лев.18:21) и, казалось, препятствовало Божьему обетованию вечного завета через Исаака (см. Быт.15:5).

С какой же целью Бог призвал Авраама совершить это? Зачем испытывать его столь тяжким способом?

Библейское понятие «испытания» (Евр.наса́) охватывает две противоположные идеи. С одной стороны, оно относится к идее суда — суда с целью узнать, что находится в сердце испытуемого (см. Втор.8:2; ср. Быт.22:12). А с другой стороны, оно несет заверение в Божьей благодати для испытуемого (см. Исх.20:18–20). В данном случае вера Авраама в Бога приводит его к такому моменту, что он рискует потерять свое «будущее» (свое потомство). И все же, поскольку он доверяет Господу, то будет делать все, что Он просит, и не важно, насколько трудно все это понять. В конце концов, что есть вера, как не доверие к тому, чего мы не видим или полностью не понимаем?

Библейская вера связана не столько с нашей способностью отдавать Богу и жертвовать для Него — хотя это, без сомнения, играет важную роль (см. Рим. 12:1), — сколько с нашей способностью доверять Ему и получать Его благодать, понимая в то же время, насколько мы недостойны.

Эта истина была подтверждена в том, что произошло далее. Все дела Авраама, его многочисленные ревностные действия, его мучительное путешествие с сыном, даже его готовность повиноваться и пожертвовать Богу лучшее, что у него было, как бы ни были поучительны, не могли его спасти. Почему? Потому что Сам Господь приготовил овна вместо назначенной жертвы, что само по себе указывало на единственную надежду Авраама на спасение — на Иисуса.

Именно тогда Авраам начал постигать благодать. Нас спасают не наши дела для Бога, а напротив, Божий труд для нас (см. Ефес.3:8; ср. Рим.11:13).

Что история об Аврааме и Исааке на горе Мориа говорит вам лично о вашей вере и ее проявлении?

Понедельник. Бог усмотрит

Прочитайте Быт.22:8,14,18. Как Бог исполнил слова Авраама о том, что Он усмотрит? Кого Бог усмотрел на горе Мориа вместо Исаака?

Когда Исаак спросил о жертвенном животном, Авраам дал интригующий ответ: «Бог усмотрит Себе агнца для всесожжения» (Быт.22:8). Тем не менее эта еврейская глагольная форма может фактически означать: «Бог усмотрит Себя как агнца». Глагол «усмотреть» (Евр. йире-ло) используется таким образом, что может означать «усмотрит Себя» (или буквально «увидит Себя»).

Это открывает сущность плана спасения: Сам Господь страдает и несет на Себе наказание за наши грехи!

Прочитайте Рим.5:6–8. Как эти стихи помогают нам понять, что произошло на Голгофском кресте, прообразом чего является жертвоприношение на горе Мориа?

На горе Мориа, задолго до креста, жертвенный овен, «запутавшийся в чаше рогами своими» (Быт.22:13), указывал непосредственно на Иисуса. Он — Тот, Кто «увиден» [«усмотрен»] здесь, как позже объясняет Авраам: «На горе, где увиден Господь» (ст. 14, перевод автора). Сам Иисус указал на это пророческое высказывание Авраама, когда сказал, вторя утверждению патриарха: «Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой: и увидел и возрадовался» (Иоан.8:56).

«Бог повелел Аврааму предать смерти своего сына, чтобы он осознал реальность Евангелия, а также чтобы испытать его веру. Мука, которую он переживал в течение тех мрачных трех дней страшного испытания, была допущена, чтобы он на собственном опыте мог хоть отчасти понять, сколь великую жертву безграничный Бог принес ради искупления человека» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 154).

Как события на горе Мориа помогают нам лучше понять, что произошло на кресте и как Бог пострадал ради нас? Каким должен быть наш отклик на то, что Бог сделал для нас?

Вторник. Смерть Сарры

В Быт.22:23 содержится сообщение о рождении Ревекки, которое предвосхищает будущий брак между Исааком и Ревеккой (гл. 24). Подобным образом сообщение о смерти и погребении жены Авраама, Сарры (гл. 23), предвосхищает его будущий брак с Хеттурой (см. 25:1–4).

Прочитайте Быт.23. Как вы считаете, как повлияли на Сарру как на мать события на горе Мориа?

Хотя нам неизвестно, как много знала Сарра о событиях на горе Мориа, мы можем сделать вывод, что она, вероятно, в конце концов узнала об этом. Сарра была не из тех женщин, которые хранят молчание по значимым или тревожащим их вопросам (ср. с Быт.16:3–5; 18:15; 21:9–10). Ее отсутствие и молчание и даже время ее смерти больше говорят о ее отношении к этим событиям, чем могло бы сказать ее физическое присутствие. Факт, что упомянут преклонный возраст Сарры (см. Быт.23:1) вдобавок к преклонному возрасту Авраама (см. Быт.24:1), важен для этой истории.

Сарра — единственная женщина, число лет которой упоминается в Ветхом Завете, что может свидетельствовать о ее участии в этой истории даже после свершившегося факта. Такое внимание к приобретению места для захоронения Сарры (чему посвящена большая часть главы), а не к ее смерти, подчеркивает ее связь с Землей обетованной.

Уточнение, что она умерла «в земле Ханаанской» (Быт.23:2), подчеркивает: смерть Сарры неразрывно связана с Божьим обетованием об этой земле. Сарра — первая умершая из рода Авраама, похороненная в Земле обетованной. Забота Авраама, «пришельца и поселенца» (ст. 4), о месте погребения жены и его настойчивая дискуссия с сынами Хета показывают, что патриарх заинтересован не только в приобретении места для захоронения; он в первую очередь озабочен тем, чтобы поселиться в этой земле навсегда.

Прочитайте Быт.23:6. Что этот текст сообщает о репутации Авраама среди окружающих народов? Почему это важно для понимания миссии, порученной ему Господом?

Среда. Жена для Исаака

Глава 24 книги Бытие повествует о женитьбе Исаака после смерти Сарры. Эти две истории взаимосвязаны.

Прочитайте Быт.24. Почему Авраам обеспокоен тем, чтобы его сын не женился на девушке из хананеев?

Перечислите важные уроки, которые вы можете почерпнуть из истории женитьбы Исаака для сегодняшней молодежи, готовящейся к вступлению в брак.

Где искать спутника?

Как искать спутника?

Какова роль родителей в поисках спутника?

Какова роль трудолюбия (на примере Ревекки)?

Когда Авраам пожелал приобрести землю для погребения своей жены, ввиду Божьего обещания его потомкам о наследовании этой земли он настаивает, чтобы Исаак не селился за пределами Земли обетованной (Быт.24:5–7). Сообщения о том, что Исаак ввел свою невесту в шатер Сарры и что Ревекка утешила Исаака «в печали по матери» его (ст. 6, 7), подразумевают боль Исаака из-за потери матери.

Эта история полна молитв и ответов на молитвы, а также богата уроками о Божьем провидении и человеческой свободе. Она начинается со слов Авраама. Потребовав от своего слуги поклясться «Господом Богом неба и Богом земли» (24:3), Авраам прежде всего признает Бога как Творца (см. Быт.1:1; 14:19), что имеет прямое отношение к рождению потомков Авраама, включая Самого Мессию.

Упоминание «Ангела Своего» и «Господа, Бога неба» (Быт.24:7) указывает на Ангела Господня, Который пришел с небес, дабы спасти Исаака от заклания (см. Быт.22:11-12). Бог, содержащий Вселенную, Ангел Господень, Который вмешался, чтобы спасти Исаака, возьмет на Себя руководство в этом вопросе о браке.

Однако Авраам оставляет открытой возможность того, что женщина не откликнется на Божий призыв. Могущественный Господь не заставляет людей повиноваться Ему. Хотя Божий план заключался в том, чтобы Ревекка последовала за Елиезером, она сохраняет свою свободу выбора. То есть была возможность, что женщина не захочет пойти, в таком случае ее не заставляли бы сделать это.

Следовательно, здесь мы видим еще один пример великой тайны: Бог дал людям свободу воли, свободу выбора, которую Он не будет попирает (если бы Господь так поступил, это не было бы свободой воли.) И все же, невзирая на реальность человеческой свободы воли и множества ужасных решений, принимаемых людьми с этой свободой, мы все еще можем верить, что в итоге любовь и благодать Бога восторжествуют.

Почему столь утешительно знать: хотя не на все происходящее в мире есть Божья воля, тем не менее Он руководит всем? Как, например, пророчества, подобные Дан. 2, доказывают эту точку зрения?

Четверг. Жена для Авраама

Прочитайте Быт.24:67–25:8. Как сложилась семейная жизнь Авраама после смерти Сарры?

После смерти Сарры Авраам снова женился. Подобно Исааку, он утешился после смерти Сарры (см. Быт.24:67). Воспоминания о Сарре, несомненно, должны быть все еще живы в сознании патриарха, как и его сына.

Однако личность его новой жены неясна. Факт, что летописец объединяет сыновей Хеттуры с сыном Агари, не упоминая имени Хеттуры, предполагает, что Хеттурой могла быть (как считают некоторые) Агарь. Мы этого не знаем. Примечательно также, что Авраам поступает с сыновьями Хеттуры таким же образом, как и с сыном Агари: он отсылает их, чтобы избежать любого духовного влияния и установить ясную границу между своим сыном от Сарры и другими сыновьями.

Кроме того, патриарх отдает «все, что было у него, Исааку» (Быт.25:5), а сыновьям наложниц «дал подарки» (ст. 6). Слово «наложницы» может также означать, что Хеттура, как и Агарь, имела статус наложницы. Возможное отождествление Хеттуры как Агари также может быть тонкой аллюзией к памяти о Сарре, которая и дала начало его браку с Хеттурой-Агарью.

Интересно, что в Быт.25:1–4,12–16,18 приводится список детей Авраама от Хеттуры, а также список детей Измаила. Цель родословия после брака Авраама с Хеттурой, родившей ему шесть сыновей, сравнительно с двумя другими его сыновьями (Исааком и Измаилом), возможно, состоит в том, чтобы предоставить непосредственное доказательство Божьего обещания, что Авраам станет отцом множества народов.

Второе родословие касалось потомков Измаила, которые также составили 12 колен (ср. Быт.17:20), как впоследствии произошло и с Иаковом (см. Быт.35:22–26). Хотя, безусловно, Божий завет будет соотноситься с семенем Исаака (см. Быт.17:21), а не Измаила, о чем Писание говорит весьма ясно.

Сообщение о смерти Авраама, помещенное между двумя родословиями (см. Быт.25:7–11), также свидетельствует о Божьем благословении. Оно показывает исполнение Его обещания, данного Аврааму много лет назад, что он умрет «в старости доброй» и «насыщенный жизнью» (Быт.15:15; ср. Еккл.6:3).

В конечном счете Господь остался верен Своим обетованиям благодати, данным Его верному слуге Аврааму, чья вера изображена в Писании как великий (если не лучший) пример спасения по вере в Ветхом Завете (см. Рим.4:1–12).

Пятница. Для дальнейшего исследования

Поскольку Авраам был необычным пророком, с которым Бог желал поделиться Своими планами (см. Быт.18:17), Он общался с Авраамом и поделился с ним планом спасения через жертву Своего Сына.

«Исаак — это прообраз Сына Божьего, Который был принесен в жертву за грехи мира сего. Бог таким образом хотел запечатлеть в сознании Авраама Евангелие спасения людей. А чтобы сделать это, показать ему истину и испытать его веру, Он потребовал от Авраама принести в жертву любимого сына Исаака. Все скорби и мучения, пережитые Авраамом на протяжении этого мрачного и страшного испытания, были предназначены для того, чтобы глубоко запечатлеть в его сознании план искупления падшего человечества. Это было сделано, чтобы он на собственном опыте осознал, насколько велико самопожертвование бесконечного Бога, когда Он отдал на смерть Своего Сына, чтобы спасти людей от окончательного падения. Никакая душевная

мука не могла для Авраама сравниться с той, которую он испытал, когда, подчиняясь небесному повелению, приносил в жертву Исаака» (Э. Уайт. Свидетельства для Церкви, т. 3, с. 369).

«Авраам состарился и ожидал скорой смерти, но еще оставалось дело, которое ему нужно было завершить в интересах своего потомства для исполнения обетования. По Божественному определению Исааку предстояло вместо Авраама стать хранителем Закона Божьего и отцом избранного народа. Но он еще не был женат. Жители Ханаана были идолопоклонниками, и Бог запретил Своему народу смешиваться с ними посредством брачных союзов, зная, что такие браки ведут к отступничеству. Патриарх опасался за своего сына, окруженного пагубным влиянием... Для Авраама выбор жены для сына был делом огромной важности. Он очень беспокоился о том, чтобы женщина, с которой свяжет свою жизнь сын, не совратила бы его с истинного пути... Исаак, полагаясь на отцовскую мудрость и его любовь, был рад поручить ему это дело, веря в то, что Сам Бог поможет сделать соответствующий выбор» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 171).

Вопросы для обсуждения:

1. Поговорите в классе о готовности Авраама принести в жертву Исаака. Попробуйте представить, какую веру раскрывает это повествование. Что так удивляет и в то же время тревожит в этой истории?
2. А как насчет свободы воли? Почему наша вера не имеет смысла, если она не реальна? Какие примеры свободы воли приводятся в Библии и как, несмотря на неправильный выбор людей, Божья воля в конечном счете исполняется?

Комментарий к уроку 8

Основной текст для исследования: Быт.24:1.

Дополнительные отрывки: Быт.22–25; Рим.4:1–12; 5:6–8.

Часть I. Обзор

Введение. Данный раздел подводит нас к вершине религиозного пути Авраама — к жертвоприношению Исаака — испытанию веры патриарха. Это выходящее за рамки понимания событие знаменует собой центр структуры книги Бытие — литературный прием, используемый для привлечения внимания читателя к важности главы. Мы рассмотрим ряд вопросов: «Что означает это испытание веры?», «Почему Бог попросил Авраама принести в жертву своего сына, ведь это противоречило Его обетованию?», «Каким образом „Бог усмотрит“?», «Каково богословское и пророческое значение несостоявшейся жертвы?» После этого драматичного инцидента в жизни Авраама не происходит никаких значительных событий. Следующая важная история — женитьба Исаака на Ревекке. Затем Авраам женится на Хеттуре и позже умирает «в старости доброй».

Темы урока:

1. Значение искупления. Жертвоприношение Исаака — это больше, чем этическая проблема или экзистенциальная встреча. Библейское повествование затрагивает вопрос искупления; оно раскрывает его тайну, глубокий смысл, его вселенский процесс и эсхатологическую цель. Божий призыв к Аврааму, предназначенный для благословения всех народов, исполняется через искупление, отраженное в жертвоприношении Исаака.

2. Сила молитвы. Брак Исаака основан на молитве. Особенно вдохновляет прекрасная история о молитве Елиезера и ее исполнении; она преисполнена смысла и духовных уроков.

Часть II. Комментарий

Значение искупления

Ссылка на «искупление» уже присутствует в понятии «испытание». Значение еврейского глагола *нисса́* (испытал, «искушал» в Синодальном переводе, см. Быт.22:1) охватывает две противоположные идеи. С одной стороны, оно касается суда. Бог «испытывает», дабы «узнать, что в сердце твоём» (см. Втор.8:2; ср. Пс.138:1,23-24). Этот аспект ясно изложен Ангелом Господним (см. Быт.22:11-12).

С другой стороны, библейская идея «испытания» выходит за рамки глубокого исследования, через которое Богу необходимо было провести Авраама, чтобы оценить качество его веры. Моисей использует тот же глагол *нисса*, чтобы успокоить свой народ, трепещущий перед громом на Синае (см. Исх.20:18–20). Вместо того чтобы быть актом своеволия и жестокости, направленным против испытываемого, Божественное испытание несет положительную многообещающую перспективу Божественного суда и искупления в интересах испытываемого и, следовательно, такое испытание следует понимать в связи с заветом благодати и спасения.

Идея искупления вновь появляется вместе с овном, увидев которого Авраам удивляется. Патриарх и Исаак ожидали агнца (см. Быт.22:7-8). На трепетный вопрос Исаака:

«Где же агнец?» Авраам отвечает: «Бог усмотрит Себе агнца» (ст. 8), что буквально означает: «Бог увидит связанного/ соединенного с Собой агнца». Конструкция данной фразы предполагает подчеркивание слова «Бог», дабы указать, что решение — только в Боге. Именно Бог усмотрит. Выражение «увидеть связанного с Собой» — неудобно. Оно уникально в еврейских Писаниях. Оно имеет ту же форму, что и фраза лэх-лэха, означающая «пойди в связи с собой» или «пойди сам». Таким образом, словесную форму йир'э-ло (обычно переводимое как «Он усмотрит») следует переводить как «Бог усмотрит (для) Себя как агнца», что означает — Бог предоставит Себя как агнца.

Цель этой истории не состояла в том, чтобы ответить на вопрос о происхождении жертвоприношений животных или предписать, что люди должны делать и отдавать Богу, дабы получить спасение. Овен, занявший место Исаака, обозначал, что Бог принес Себя в дар Аврааму. Процесс спасения берет начало в Боге, как подчеркнул Павел: «Бог во Христе примирил с Собою мир» (2Кор.5:19). Тем не менее, помимо этой замещающей функции животного, овен как жертва всесожжения содержит глубокие богословские уроки. Природа жертвоприношения выражала его духовное значение. Всесожжение было единственным жертвоприношением, требовавшим сожжения всего животного (см. Лев.1:9). Всесожжение указывало на полноту Божьей жертвы через Иисуса Христа ради спасения человечества (см. Евр.9:12; 10:10). Таким же образом всесожжение приносили и в День искупления (см. Лев.16:3,5). Эти тексты более, чем любой другой библейский отрывок, тесно связаны в языке с текстом о жертвоприношении Исаака. Мы находим одинаковые слова в обоих текстах: «всесожжение» (Быт.22:13; ср. Лев. 16:3,5),

«явится» в одной и той же пассивной форме (Быт.22:14; рус. «усмотрится»; ср. Лев.16:2), «увидеть» (Быт.22:13; ср. Лев.16:5) и «овен» (Быт.22:13; ср. Лев.16:5). Эта уникальная интертекстуальная связь предполагает, что автор, описывая ритуал Дня искупления, имел в виду текст жертвоприношения Исаака и намеренно рассматривал эту историю, имея в виду День искупления.

Итак, история о жертвоприношении Исаака выходит за рамки частного экзистенциального, религиозного или этического опыта отдельного человека. Это пророчество. Тот факт, что овен был предоставлен Богом, типологически указывает на эсхатологический День искупления, когда Бог принимает эту Жертву для исторического исполнения искупления человечества (см. Дан. 8:14) в свете Божьего Царства (см. Дан.7:9–19).

Сила молитвы

Молитва Елиезера (см. Быт.24:12–14) состоит из трех компонентов:

1. Елиезер обращается к Богу как к своему личному Богу (см. Быт.24:12).
2. Елиезер просит об успехе этого предприятия. Еврейский глагол хакр'э, «да произойдет все на моих глазах сегодня» (Быт.24:12; ИПБ), происходит от глагола кара, что означает «случиться» (см. Руф.2:3). Слуга просит Бога даровать возможность этой встречи. Понятию случайной возможности здесь нет места. Факт, что Бог дает возможность, означает — Он будет действовать ввиду того, что кажется вероятным с человеческой точки зрения. Он — Бог провидения, Который может вызвать событие. Эта точка зрения подкрепляется таким фактом: слуга заходит так далеко, что определяет не только момент события, которое должно произойти немедленно (см. Быт.24:12), но также и место, которое должно быть прямо здесь, где слуга «остановил верблюдов» (ст. 11) и где он стоит, «у источника воды» (ст. 13).
3. Елиезер ставит определенные условия. Для того чтобы определиться с выбором невесты, слуга предлагает Богу испытание. Девушка, предназначенная Исааку, должна не только наклонить свой кувшин ему, незнакомцу (ст. 14), но и добровольно напоить десять его верблюдов. Сложность этого испытания установит, стоит ли за этим Бог (ст. 14; ср. Суд.6:36–40). Очевидно, что эта проверка — не просто сверхъестественный знак, свидетельствующий о Божьем одобрении; это также испытание характера, которое выявит личность девушки, ее благородство, доброту, готовность служить сверх требуемого, ее гостеприимство, а также физическую выносливость и силу. Исполнение молитвы слуги началось еще до того, как он помолился (ст. 15; ср. Матф.6:8).

Рассказ о том, как исполняется молитва Елиезера, начинается с неожиданности, которая выражена словом «вот», предваряющим появление Ревекки. Кроме того, упоминание о кувшине на ее плече (ст. 15) перекликается с условиями просьбы слуги к Богу (ст. 14). Затем рассказ переходит к описанию физических качеств этой девушки: ее красоты и чистоты (ст. 16). Семейное происхождение Ревекки дает ей право выйти замуж за Исаака. Пространственная информация о том, что она спустилась к колодцу, добавляет напряжения. Слуга просто жаждет узнать, та ли это девушка (ст. 17). К его изумлению, Ревекка точно выполнила все условия проверки. Она спустила кувшин (ст. 18), как и описал слуга в своей молитве. Она также добровольно вызвалась набрать воды и напоить верблюдов (ст. 19), как и просил у Бога слуга. Ревекка даже превосходит ожидания Елиезера. Она не просто выполняет свои обязанности, давая ему напиться, но и добавляет ясно выраженное предложение напоить верблюдов. Также девушка вкладывает в свой труд рвение, увлеченность и самоотдачу. В ответ слуга проявляет безмолвное благоговение (ст. 21).

Хотя он и молился об этом знамении, однако удивляется невероятному чуду. И все же его вера остается смешанной с сомнениями; он действительно не знает, добился ли успеха или нет (ст. 21). Только когда Елиезер прибывает к дому Ревекки, он узнает, что Бог даровал ему успех. Слуга возносит к Господу вторую молитву благословения (ст. 27). Слова благословения дышат радостью от прибытия в место назначения и исполнения пророчества (Езд.7:27-28). Точное исполнение Ревеккой слов его молитвы заставляет слугу понять, что Бог — не просто Бог любви и благодати, но и Бог истины и действия, Который устраивает события.

Часть III. Практическое применение

Значение искупления. Обсудите с классом богословское значение искупления и то, как эта истина влияет на вашу личную жизнь. Чем для вас является искупление? Почему мы нуждаемся в искуплении? Как вы сообщили бы об этой нужде своему другу, не чувствующему нужды в прощении? Обсудите духовное и жизненное значение адвентистской истины об эсхатологическом Дне искупления. Обсудите актуальность пророческого толкования 2300 вечеров и утр (см. Дан.8:14). Как эта трудная пророческая истина влияет на вашу жизнь? Насколько вы способны действенно, ясно и убедительно передать эту истину своему светскому другу? Если не можете этого сделать, то почему? Почему истина об эсхатологическом Дне искупления так важна для вашей религиозной жизни, для ваших отношений с Богом, для вас самих и ваших близких?

Сила молитвы. Какие духовные уроки вы извлекли из молитвенного опыта Елиезера? Вспомните истории об исполнении молитв в вашей жизни, повторяющие эти уроки. Какие уроки вы извлекли из ваших историй успеха? Как эти опыты укрепили вашу веру? Найдите также в своих жизненных историях случаи, когда Бог не отвечал на ваши просьбы. Какие уроки вы извлекли из своего разочарования? Как эти случаи неудач углубили и/или укрепили вашу веру? Как вы объясните факт, что плохие случаи происходят с хорошими людьми, а хорошие — с плохими (прочитайте и обсудите Еккл.9:2,11)?

Урок 9. Иаков-запинатель

Библейские отрывки для исследования: Быт.25:21–34; Быт.28:10–22; Быт.11:1–9; Быт.29:1–30; Быт.30:25–32.

Памятный стих: *«И сказал он: не потому ли дано ему имя: Иаков, что он запнул меня уже два раза? Он взял первородство мое, и вот, теперь взял благословение мое! И еще сказал: неужели ты не оставил мне благословения?»* (Быт.27:36).

Теперь мы вновь обратимся к продолжению истории семьи Исаака, чудо-ребенка, раннего предка обетованного семени. Однако эта история начинается не очень удачно. Несовершенный характер его сына Иакова проявится в соперничестве между двумя братьями за право первородства (см. Быт.25:27–34) и, следовательно, за благословение Исаака (гл. 27). Поскольку Иаков обманул отца и похитил благословение у своего старшего брата, ему пришлось спасаться бегством. В изгнании Бог встретился с ним в Вефиле (см. Быт.28:10–22). После этого Иаков, обманщик, сам будет не раз обманут. Вместо Рахили, которую любил Иаков (гл. 29), ему была отдана ее старшая сестра Лия, и Иакову пришлось работать четырнадцать лет, чтобы получить своих жен.

Тем не менее Иаков также испытает Божье благословение, ибо в изгнании у него родятся одиннадцать сыновей и Господь умножит его богатство.

В этой истории мы видим, что Бог выполнил Свои обетования завета, независимо от того, как часто Его народ терпел поражение.

Воскресенье. Иаков и Исав

Прочитайте Быт.25:21–34. Сравните две личности — Иакова и Исава. Какие качества Иакова сделали его достойным благословения Исаака?

Исав:

Иаков:

Уже от чрева матери Иаков и Исав разные, и они будут бороться друг с другом всю жизнь. Исав изображен как ловкий охотник, «человек полей», а Иаков представлен «кротким» человеком, пребывающим в шатре и размышляющим. Еврейское слово там («кроткий») переводится как «непорочный» в Иов.1:8, а однокоренное слово тамим с тем же значением употребляется относительно Ноя (см. Быт.6:9).

Разница в характере Исава и Иакова становится более очевидной позже в их жизни (см. Быт.27:1–28:5). Когда Исав приходит домой усталый и голодный, Иаков готовит ему чечевицу. Для Исава незамедлительное

физическое наслаждение пищей важнее, чем будущее благословение, связанное с его правом первородства (ср. Евр.12:16-17).

«Все надежды и желания Исаака и Ревекки сосредоточивались на обетованиях, данных Аврааму и подтвержденных его сыну. Исав и Иаков знали об этих обетованиях. Их научили считать первородство делом великой важности, ибо оно включало в себя не только наследие земного богатства, но и духовное превосходство. Тот, кто получал это право, становился священником своей семьи, и в роду его потомков должен был появиться Искупитель мира» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 177).

Для Иакова, в отличие от его брата, важно только будущее духовное значение благословения. Однако позже, по наущению матери (см. Быт.27), Иаков открыто и намеренно обманывает отца, даже используя при этом имя Господа Бога (см. ст. 20). Это был ужасный обман, хотя Иаков совершил его ради того, что считал благом.

Результаты оказались трагичными, добавив дисгармонию в семью, отношения в которой и так были далеки от идеальных.

Иаков хотел чего-то хорошего, чего-то ценного, и это было замечательно (особенно по сравнению с отношением его брата). Тем не менее для достижения своей цели он использовал обман. Как мы можем избежать подобной ловушки — поступить плохо, чтобы получилось «хорошо»?

Понедельник. Лестница Иакова

Как только Исав узнает, что Иаков получил его благословение от отца, он понимает, что брат обманул и «запнул» его (см. Быт.27:36), и решает убить его (ст. 42). Ревекка переживает и хочет предотвратить это преступление, которое будет фатальным для обоих сыновей (ст. 45). Так, при поддержке Исаака (см. Быт.28:5) она убеждает Иакова бежать к ее родственникам (см. Быт.27:43). На пути в Месопотамию Иаков видит во сне Бога, на месте, которое назовет Вефиль, «дом Божий», и там даст Господу обет.

Прочитайте Быт.28:10–22. Сравните с Быт.11:1–9. Чем Вефиль отличается от Вавилоня? Как мы можем выстроить отношения с Богом, опираясь на опыт Иакова в Вефиле, по сравнению с тем, что произошло в Вавилоне?

Во сне Иаков видит необычную лестницу, которая соединена с небом. Один и тот же еврейский глагол (нац'ав) используется как для указания на саму лестницу, которая «стоит» (Быт.28:12), так и на Господа, Который «стоит» (ст. 13).

Лестница соединяет небо и землю. Строители Вавилонской башни сооружали ее, чтобы достичь небес, однако тщетно. А лестница, показанная Иакову, действительно ведет «к вратам небесным». Если Вавилонская башня представляет собой человеческие попытки подняться и достичь Бога, то лестница Вефиля показывает, что доступ к Богу может быть достигнут только через сошествие Бога к нам, а не посредством человеческих усилий.

Что касается «камня», на который Иаков положил свою голову и увидел сон, он становится символом бет-Эля, «дома Божия» (Быт.28:17; ср. с Быт.28:22), а это указывает на храм, святилище, центр Божьей спасающей деятельности для человечества.

Тем не менее Иаков не ограничивается духовным и мистическим выражением своего поклонения и чувства благоговения перед Богом. Иаков хотел ответить конкретно, явно, внешним образом. Поэтому он решает «дать десятую часть» Богу, но не для того, чтобы получить Божье благословение, а в качестве благодарного ответа за дар Божий. Здесь мы снова видим идею десятины задолго до возникновения народа израильского.

Прочитайте еще раз Быт.28:22. Десятину дают из «всего, что Ты, Боже, даруешь мне». Какую важную мысль мы должны извлечь из слов Иакова о десятине.

Вторник. Обманутый обманщик

Прочитайте Быт.29:1–30. Расскажите, как Иаков, обманувший своего брата и отца, также был обманут своими будущими родственниками? Перечислите уроки, которые можно извлечь из этой семейной драмы.

Первое, что видит Иаков, прибыв к месту назначения, — это камень, возможно, намек, отсылающий к камню Вефиля, который означал Божье присутствие (см. Быт.28:18-19). Именно этот камень в конце концов даст Иакову возможность общаться с Рахилью. Когда Иаков слышит от пастухов, что идет Рахиль со своими овцами, дабы напоить их, он просит пастухов отвалить камень. Они отказываются, что дает Иакову возможность сделать это одному и представиться Рахили (см. Быт.29:11-12).

В ответ Рахиль побежала к своей семье. Эта первая встреча Иакова и Рахили привела к неожиданному результату:

«Иаков полюбил Рахиль» (ст. 18) настолько сильно, что семь лет, которые он работал на Лавана в обмен на Рахиль, были подобны «нескольким дням» (ст. 20).

Однако по прошествии этих семи лет Иакова обманывают. В ночь после свадьбы Иаков обнаруживает в своей постели не Рахиль, а ее старшую сестру Лию. Воспользовавшись суетой праздника, сильными эмоциями и уязвимостью Иакова, Лаван устроил эту хитрость. Интересно, что Иаков использует одно коренное слово со словом «обманул» (ст. 25), которое использовал Исаак, чтобы описать поведение Иакова по отношению к отцу и брату (см. Быт.27:35).

Обратите внимание, что такое же мышление подразумевается и в *lex talionis* (законе воздаяния): «глаз за глаз, зуб за зуб» (Исх.21:24; ср. Быт.9:6), которое заставляет виновного отождествить себя со своей жертвой, как и преступник сталкивается с тем, с чем столкнулась жертва. А теперь с Иаковом поступили так, как поступил когда-то он.

Теперь Иаков понимает, что значит быть жертвой обмана. Бог преподает урок Иакову по поводу его обмана посредством обмана, совершенного Лаваном. Хотя Иаков как «обманщик» (Быт.27:12) хорошо знает, что такое обман, он удивляется, когда сам становится жертвой обмана. Поэтому задает вопрос: «Зачем ты обманул меня?» (Быт.29:25), показывая, что он знает: обман — это плохо.

Хоть Иаков был обманщиком, он сам был обманут. Как мы можем научиться доверять Богу, когда не видим восстановления справедливости, но отмечаем, что злодеям все сходит с рук, а невинные страдают?

Среда. Благословение семьи

Для Иакова последние семь лет изгнания были тяжелым бременем, но, тем не менее, это были и самые плодотворные годы. Там у Иакова родятся одиннадцать из двенадцати сыновей, которые станут праотцами Божьего народа.

Этот раздел образует центр истории Иакова (см. Быт.25:19–35:26), начинающийся и заканчивающийся ключевой фразой: Бог «отверз утробу» — Лии (см. Быт.29:31) и Рахили (см. Быт.30:22). Каждый раз, когда за данным утверждением следуют рождения, это свидетельствует, что они —результат Божьего чудотворного действия.

Прочитайте Быт.29:31–30:22. Какова роль Бога в вопросах зачатия и рождения детей в семье Иакова?

Почему жены Иакова так страдали, когда не могли забеременеть?

Какое наставление для современных семей мы можем извлечь из ответов на два предыдущих вопроса?

Бог отверз утробу Лии, и у нее родился сын Рувим, имя которого содержит глагол раа́, что означает «видеть». Поскольку Бог «узрел», что Иаков не любит Лию (см. Быт.29:31), этот ребенок был для нее вознаграждением за боль и страдания.

Своему второму сыну Лия дает имя Симеон, которое содержит глагол шамá, «услышал», поскольку Бог понимал глубину ее боли, унижения и сжалился над ней, как Он услышал о страдании Агари (см. Быт.29:33).

Имя Симеон в еврейском языке также созвучно с именем сына Агари Измаил, что означает «Бог услышит» (Быт.16:11). Родив своего четвертого сына, Лия называет его Иуда, что означает «хвала». Женщина больше не упоминает о своей боли и даже о своем благословении. Она просто сосредоточивает внимание на Боге и славит Его за благодать.

Как ни странно, только когда Лия не может родить снова, Бог «вспоминает» о Рахили и отверзает ее утробу (см. Быт.30:22). Рахиль, любимая жена, должна была ждать семь лет после замужества с Иаковом, чтобы родить своего первенца (см. Быт.29:18,27; ср. Быт.30:25). Она дала ему имя Иосиф, чтобы обозначить: Бог «снял [асáф] позор мой» и «даст [йосéф] мне и другого сына» (Быт.30:23–24). Как бы неправильны ни были некоторые из этих действий, Господь все же мог использовать их, чтобы создать народ из семени Авраама.

Каким образом эта история показывает, что Божьи цели будут исполнены на небе и на земле, несмотря на человеческие слабости и ошибки?

Четверг. Иаков уходит

В этой истории Иаков (обманувший отца и брата, чтобы получить право первородства, и укравший благословение, которое Исаак намеревался дать своему старшему сыну) ничего не предпринимал по отношению к Лавану и верно служил ему. Иаков прекрасно знает, что тесть обманул его, однако он позволил этому случиться. Бездейтельность Иакова трудно понять, учитывая его характер. Иаков мог возмутиться или, по крайней мере, сопротивляться Лавану, или заключить с ним сделку. Но он этого не сделал. Он просто делал то, что просил Лаван, как бы несправедливо это ни было.

Тем не менее после рождения первого сына Рахили, Иосифа, Иаков наконец достиг четырнадцатого года своей «службы» Лавану (см. Быт.30:26) и теперь решает покинуть Лавана, чтобы вернуться в Обетованную землю. Но Иаков беспокоится о том, чтобы обеспечить «свой дом» (ст. 30).

Прочитайте Быт.30:25–32. Как вы считаете, план Иакова в сделке с Лаваном относительно скота был очередным обманом или делом веры? (Ср. Быт 30:30; 28:20–22).

Это был очень долгий окольный путь для Иакова, давно покинувшего свой дом. Вероятно, изначально он не планировал так долго оставаться вдали от своей страны, но события удерживали его долгие годы. Теперь пришло время возвращаться домой, но с каким достатком и имуществом (см. Быт.30:28–32) он вернется?

Между тем неестественная уступчивость Иакова предполагает, что он изменился и усвоил урок веры. То есть Иаков ждал Божьего указания идти. Только когда Господь обращается к нему, Иаков решает уйти.

Бог открывает Себя Иакову как «Бог, явившийся... в Вефиле». Он повелевает Иакову покинуть дом Лавана и вернуться в землю его родины» (Быт.31:13), используя почти те же слова, которыми призвал Авраама пойти «от родства твоего» (Быт.12:1).

Увидеть, что пришла пора уходить, также помогло Иакову отношение сыновей Лавана и самого Лавана (Быт.31:1-2).

«Иаков давно бы покинул своих лукавых родственников, но он боялся встречи с Исавом. Теперь он почувствовал опасность со стороны сыновей Лавана, которые смотрели на его богатство, как на свое собственное, и могли попытаться отнять его силой» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 193).

Поэтому Иаков взял свою семью, имущество и ушел, начав тем самым новую страницу в великой истории о Божьем народе завета.

Пятница. Для дальнейшего исследования

Бог избрал Иакова не потому, что он это заслужил, но по Своей благодати. И все же Иаков упорно трудился в попытках заслужить благодать, что само по себе является противоречием. Если бы он ее заслужил, то это были бы дела, а не благодать (см. Рим.4:1–5), что идет вразрез с Евангелием. Только позже Иаков начал понимать смысл Божьей благодати и что значит доверять Богу, жить верой и полностью зависеть от Него. Опыт Иакова содержит важный урок для честолюбивого человека: не стремитесь продвигать себя за счет других.

«Иаков рассчитывал приобрести право первородства путем обмана, но его постигло разочарование. Ему казалось, что он, превратившись в беженца, лишился всего: связи с Богом, дома и того, что было ему дорого. Но что сделал Бог? Он призрел на него в его беспомощном состоянии, увидел его разочарование, а также и то, что в сердце его жили добрые побуждения прославить Бога. Как только Господь увидел состояние Иакова, Он сразу показал ему таинственную лестницу, которая символизирует Иисуса Христа. Перед нами человек, потерявший всякую связь с Богом, однако небесный Бог призывает на него и соглашается, чтобы Христос заполнил Собою ту пропасть, что образовалась вследствие греха. Мы могли бы взглянуть вверх и сказать: я стремлюсь к небу, но как мне достичь его? Я не вижу туда пути. Так рассуждал и Иаков, поэтому Бог показывает ему в видении лестницу, связывающую землю с небом, с Иисусом Христом. Человек может подняться по ней, ибо основание ее покоится на земле, а верхняя ступенька достигает неба» (Комментарии Э. Уайт. Библейский комментарий АСД, т. 1, с. 1095).

Вопросы для обсуждения:

1. Обсудите характеры Исаака, Ревекки, Иакова, Исавы, Лавана, Рахили, Лии. Подумайте обо всей этой лжи, о коварстве. Что это говорит нам о человеческой природе в целом и о Божьей благодати?
2. Читая историю Иакова, какие доказательства вы можете найти, что со временем его характер развивался и совершенствовался?
3. Каким образом мы, адвентисты седьмого дня, можем оказаться в опасности занять такую же позицию, какую занимал Исав относительно своего первородства? А как мы можем позаботиться о том, чтобы никогда не перестать любить и ценить весь данный нам Богом свет?

Комментарий к уроку 9

Основной текст для исследования: Быт.27:36.

Дополнительные отрывки: Быт.25–30; 11:1–9.

Часть I. Обзор

Введение. Исаака сменяет Иаков — следующее звено в генеалогической цепи, которая передает мессианское семя. В то время как его предшественники, Авраам и Исаак, породили две генеалогические ветви, одна из

которых была оставлена в линии завета, Иаков является первым патриархом, породившим единую линию завета — двенадцать колен народа Израилева.

Жизнь Иакова изобилует конфликтами и неприятностями. В данном разделе мы проследим за борьбой Иакова с момента его рождения до его бегства в Месопотамию. Нрав и судьба Иакова уже проявляются в утробе его матери, где он борется со своим братом за превосходство. Иаков выходит из чрева матери, держась за пятку брата. Позже он обретет преимущество перед братом с помощью блюда из чечевицы, а также обманом добьется от отца благословения первородства. Как следствие, Иаков должен бежать к своему дяде в Паддан-Арам, чтобы избежать гнева брата. В изгнании Иаков сам обманут дядей, поэтому ему придется работать на него дольше, чем Иаков ожидал. Но все же Бог пребывает с Иаковом и присматривает за ним ему во благо. Бог открывает Себя во сне, который успокаивает страдающего Иакова. История Иакова завершается рождением его двенадцати сыновей — праотцев Божьего народа.

Часть II. Комментарий

Непохожие близнецы

Контраст между братьями-близнецами Иаковом и Исавом проявляется с самого начала, указывая на их судьбы. Первый сын, Исав, представлен с помощью его внешности: он рыжий и волосатый. Второй сын, Иаков, представлен его действием: он хватается за пятку брата (акёв); отсюда и имя Яко́в (Иаков), которое предвосхищает будущий поступок Иакова, «запнувшего» брата (см. Быт.27:36). Позже, когда Исав понимает, что Иаков украл благословение первородства, он обыгрывает имя Иаков (Яков), жалуясь, что Иаков во второй раз ухватил его за пятку (ст. 36). Держание за пята также означает обман и роковую агрессию (см. Быт.3:15; 49:17). Таким образом, оба имени братьев содержат пророчества, раскрывающие их будущие судьбы.

Противостояние двух братьев сразу проявляется в их поведении и выборе. Подобно Измаилу (см. Быт.21:20), Исав — искусный охотник, которому нравится пребывать вне дома, в полях, тогда как Иаков — мягкий человек, предпочитающий жить дома. Исава более любит отец, а Иакова — мать (см. Быт.25:28). Духовная и чувствительная природа Иакова противопоставлена грубой и плотской природе Исава. Еврейское слово там (кроткий, невинный, совершенный), определяющее Иакова, — это то же слово, которое описывает Иова (см. Иов. 1:1, 8; 2:3) и Ноя (см. Быт.6:9; в Синодальном переводе «непорочный»). Подобным же образом глагол йашав (жить, обитать), что также означает «сидеть», предполагает спокойный, задумчивый нрав Иакова (ср. Пс.83:5; 90:1). Сообщение о характерах братьев предвосхищает происшествие с трапезой, которое определит их соответствующие ценности (см. Быт.25:29–31). Иаков изучил духовное значение прав первородства, которое он так страстно хочет получить; Исав, напротив, не беспокоится о том, что выходит за рамки нынешней жизни, и не интересуется своим будущим наследием. В отличие от Исава, направленного на настоящее, Иаков устремлен в будущее и особенно чувствителен к духовным ценностям, но при этом настолько стремится обеспечить себе право первородства в данный момент, что использует для этой цели материальные средства. Ирония в том, что у Иакова достаточно веры, дабы увидеть духовные ценности и будущие преимущества права первородства, но недостаточно веры, чтобы довериться ради него Богу (ср. Быт.27:41–45). До учреждения священства право первородства «включало в себя не только наследие земного богатства, но и духовное превосходство. Тот, кто получал это право, становился священником своей семьи» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 177). Просьба Исава (см. Быт.25:30) предполагает, что для него первородство не имело духовного значения; он был озабочен только немедленным удовлетворением своих потребностей и ни во что не ставил свое первородство (ст. 32,34; ср. Евр.12:16-17).

Вефиль (Бэт-Эл) и Вавилон

Фраза «врата небесные», встречающаяся только здесь (см. Быт.28:17) во всей еврейской Библии, напоминает по смыслу название «Баб-Эл» («врата Божьи») — тщеславное предприятие вавилонян, которые так и не достигли «врат небесных». Фраза «врата небесные» параллельна фразе «дом Божий», указывающей на «сие место», то есть «камень» (ст. 18-19), — это место, в свою очередь, является земным подножием «лестницы» (ст. 12) из сна Иакова. Следовательно, как небесный аналог земного «дома Божьего» «врата небесные» указывают на небесную обитель или святилище храма.

Урок Вефиля состоит в том, что существует связь между небом и землей, и эта связь — Сам Бог. Поэтому Иаков берет один из камней, которые он поместил вокруг (или под, или у) своей головы, камень, который связан с его необычным сном, и делает из него «памятник». Еврейское слово, переведенное здесь как «памятник» («столб»), мацевá (стоящий), указывает на «стоящий» камень, статую, и перекликается со словами муцáв и ницáв, обозначающими, соответственно, «стоящую» лестницу и «стоящего» Бога. Иаков помазывает камень, возлив на него елей, чтобы обозначить его освящение как памятника, передавая тем самым духовный урок. Этот камень напоминает об уроках лестницы Иакова, о связи между небом и землей. В отличие от названия «Вавилон», которое напоминает о тщеславной попытке людей, так и не достигших врат

Бога, Вефиль подтверждает, что мы находимся в «доме Божьем». Жители Баб-Эла тешили себя мечтами достичь места Бога и проникнуть в него, чтобы занять место Бога. Урок Вефиля состоит в том, что доступ к Богу может быть достигнут только через Божий дар, через Его благодать и воплощение, через «лестницу» — Иисуса Христа (см. Иоан.1:51).

Религия Иакова. Примечательно, что именно на этом камне, месте, где стоит лестница (см. Быт.28:22), Иаков обретает свою настоящую веру. Он определяет этот камень как «дом Божий» (ст. 22). Камень означает заверение в связи между небом и землей (ст. 12). Иаков обязуется построить место поклонения, святилище, которое будет свидетельствовать об этой истине. Его обет — это отклик на Божью защиту на пути Иакова назад в Землю обетованную. Патриарх также обязуется отдавать десятину в ответ на Божий дар хлеба и одежды. Таким образом, религия Иакова, его поклонение и верность представлены как ответ на Божьи деяния благодати, а не как средство обретения Его благосклонности. Поскольку Бог предстает как личный Бог Иакова, поскольку Бог небесный сошел и соединился с землей, патриарх отвечает посредством поклонения. Поскольку Господь заботится о физических потребностях Иакова и является источником всего, что у него есть (ст. 22), Иаков отвечает обетом отдать свою десятину Ему. Библейский текст не сообщает, выполнил ли Иаков свои два обета относительно святилища и десятины. В книге Бытие записана только Божья часть уговора. Иаков признает Божью часть, когда упомянет о своем опыте Божьей опеки (см. Быт.35:3; ср. 46:3, 4). Позже возведение Израилем святилища (знак поклонения Богу небесному) и установление десятины (знак признания Господа земли) предполагают, что Иаков также выполнил свои обеты.

Благословение Иакова. Когда Иаков предлагает сделку — отделить весь скот с крапинами и пятнами (см. Быт.30:32) и счесть его оплатой его труда, Лаван немедленно соглашается (ст. 34). Для достижения своей цели Иаков использует прутья тополя, миндаля и явора (особый вид клена) (ст. 37). Такая система не случайна, поскольку эти три дерева содержат разные химические вещества, полезные для здоровья. Поскольку гибриды животных от природы сильнее чистых пород, выбирая более сильных (ст. 41) в соответствии с Божественным видением, Иаков отбирает скот мужского пола, у которого уже есть рецессивные гены. Используя этот метод, Иаков может произвести большое стадо, состоящее из сильных пестрых овец и коз. Метод Иакова может показаться суеверной магией, однако библейский текст сообщает, что Иаков действовал под Божественным руководством (см. Быт.31:11-12). Кроме того, научные исследования показывают, что метод Иакова мог соответствовать законам современной генетики. В конце концов Иаков стал «весьма, весьма богатым» (Быт.30:43). Это выражение напоминает определение Иаковом богатства Лавана (ст. 30). Такой отголосок между этими двумя оценками богатства Иакова и Лавана предполагает, что теперь Иаков стал богаче Лавана и что его процветание было приобретено за счет процветания Лавана, которое было результатом Божьего благословения (ст. 27).

Часть III. Практическое применение

Непохожие близнецы. Контраст между Иаковом и Исавом предполагает два менталитета. Обсудите со своим классом два мировоззрения и два образа жизни, которые подразумеваются в этих двух библейских героях. Почему такие люди, как Иаков, угодны Богу? Все ли ценности Исавы (наслаждение хорошей пищей, спорт, сила, любовь его отца) менее ценны, чем те, которыми дорожил Иаков (духовные размышления, мягкость, любовь его матери)?

Вефиль (Бэт-Эл) и Вавилон. Прочитайте Быт.11:1–9 и 28:10–22. Сравните эти два пути приближения к Богу. В чем разница между Вефилом, «домом Бога» (который подразумевает пребывание в доме Божьем), и Вавилоном, «вратами Бога» (что подразумевает нахождение у дверей Бога)? Где вы определите место нашей цивилизации и почему?

Религия Иакова. Каковы ваши побуждения, когда вы отдаете десятину? Почему вы соблюдаете Божьи заповеди? Как вы соотносите свое послушание Богу с вашими отношениями с Ним? Предположим, вы потеряли работу из-за своей верности заповеди о субботе. Оставались бы вы верными Богу в отношении десятины в таких обстоятельствах?

Урок 10. Иаков-Израиль

Библейские отрывки для исследования: Быт.32:22–31; 33; 34:30–35:29; Ос.12:3–4; Иер.30:5–7.

Памятный стих: *«И сказал: отныне имя тебе будет не Иаков, а Израиль; ибо ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь»* (Быт.32:28).

Семейная сага Иакова продолжается с ее как хорошими, так и плохими событиями. Тем не менее во всем этом видна рука Бога и Его верность обетованиям завета.

Данный урок в большей степени посвящен Иакову, особенно его встрече с Исавом, ставшим жертвой коварства брата. Что теперь сделает с ним Исав, который все эти годы питал обиду и ненависть к нему?

Иаков трепетал от страха перед надвигающимися событиями. Но, к его счастью, Господь Бог отцов снова явился ему в происшествии, ставшем символом переживаний Божьего народа, известных как «бедственное время для Иакова» (см. Иер.30:5–7). И в ту ночь Иаков-запинатель стал Израилем; он получил новое имя для нового начала — начала, которое в конечном итоге приведет к созданию народа, названного в его честь.

История патриархов и их семей рассказана в Писании для того, чтобы показать: Бог верен и исполнит Свои обещания, хотя временами Его народ, как может показаться, делает все возможное, чтобы остановить это исполнение.

Воскресенье. Борьба с Богом

Уйдя от Лавана, Иаков вскоре переживает еще один опыт с Богом. Зная, что приближается его брат Исав, а с ним «четыреста человек» (Быт.32:6), Иаков горячо умоляет Господа о помощи, признав: «Недостоин я всех милостей и всех благодеяний, которые Ты сотворил рабу Твоему» (ст. 10). Иаков действительно стал постигать, что такое благодать. И как же ответил Господь?

Прочитайте Быт.32:22–31 и Ос.12:3-4. Обсудите историю ночи борьбы Иакова и ответьте на следующие вопросы:

Какие переживания волновали Иакова в тот момент?

С кем боролся Иаков в ту ночь?

Как вы считаете, была ли это только физическая борьба или у нее было другое измерение, внутреннее, духовное?

В чем состояла победа Иакова у потока Иавок?

По вполне понятным причинам Иаков обеспокоен происходящим; сделав все возможное, чтобы защитить свою семью, он разбивает лагерь на ночь. Затем на него внезапно нападает «Некто» (Евр. иш — «мужчина», см. Быт.32:24). Этот термин может иметь особый подтекст, указывающий на Божественное присутствие (см. Ис.53:3). Даниил употребил это слово для обозначения небесного вестника (см. Дан.10:5). Это слово также использовал Иисус Навин для описания «Вождя воинства Господня», Который был Самим Господом ЯХВЕ (см. И.Нав.5:13–15).

Действительно, в разгар борьбы Иаков, очевидно, понял, что борется с Самим Богом, как показали его слова: «Не отпущу Тебя, пока не благословишь меня» (Быт.32:26). Однако то, что он крепко ухватился за Бога, и отказ отпустить Его также свидетельствуют о страстном желании патриарха быть прощенным и принятым Господом.

«Заблуждение, которое заставило Иакова согрешить, обманном путем получив первородство, теперь было очевидно ему. Он не полагался на обетования Божьи, но старался собственными усилиями осуществить то, что Бог совершил бы в Свое время и Своими путями» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 198).

Доказательством того, что Иаков был прощен, стало изменение его имени с напоминающего о его грехе на знаменующее его победу. «И сказал [Ангел]: отныне имя тебе будет не Иаков, а Израиль; ибо ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь» (Быт.32:28).

Какой пророческий смысл для церкви последнего времени содержится в этой ночи борьбы Иакова? (См. Иер.30:7; Э. Уайт. Патриархи и пророки, гл. «Ночь борьбы»).

Понедельник. Встреча братьев

Из Пенуэла, места, где Иаков увидел «Бога лицом к лицу» (Быт.32:30), теперь он отправляется навстречу своему брату, с которым не виделся двадцать лет. Иаков знает, что брат идет не один, с ним четыреста мужчин (см. Быт.33:1). Патриарх обеспокоен, поэтому готовит себя и свою семью к тому, что может случиться.

Прочитайте Быт.33. Какая существует связь между двумя переживаниями Иакова: увидеть «Бога лицом к лицу» в Пенуэле и увидеть лицо своего брата? Как эта связь проявляется в наших отношениях с Богом и в отношениях с нашими «братьями»?

Поделитесь опытами, как ваша борьба и духовные победы изменили ваше отношение к братьям и сестрам.

Иаков семь раз кланяется перед своим братом (см. Быт.33:3), трижды называет его «господин мой» (ст. 8,13,15), а себя называет его «рабом» (ст. 5; ср. Быт.32:4,18,20). Знаменательно, что семь поклонов Иакова вторят семи благословениям его отца (см. Быт.27:27–29).

Создается впечатление, что намерением Иакова было выплатить свой долг брату и вернуть похищенное у него благословение (см. Быт.33:11). Увидев своего брата, Исав, вопреки всем ожиданиям, побежал к Иакову и, вместо того чтобы убить его, «целовал его, и плакали» (ст. 4).

Позже Иаков сказал Исаву: «Я увидел лицо твое, как бы кто увидел лицо Божие» (ст. 10). Причина такого необычного заявления Иакова заключается в понимании того, что Исав простил его. Еврейский глагол рацá, «быть благосклонным» (ст. 10), — это богословский термин, относящийся ко всякой жертве, «угодной», «принятой» Богом, что, в свою очередь, подразумевает Божественное прощение (см. Лев.22:27; Ам.5:22).

Пережитое Иаковом Божье прощение в Пенуэле, где он увидел лицо Бога, теперь повторяется в прощении со стороны брата, которое патриарх отождествляет с тем, «как бы кто увидел лицо Божие». Иаков переживает второй Пенуэл, первый опыт готовил ко второму. Иаков был прощен Богом и своим братом. Поистине, теперь он должен был понять, и даже больше, чем прежде, что такое благодать.

Что вы узнали о благодати из опыта прощения вас другими (помимо прощения Господом)?

Вторник. Трагедия в Сихеме

Теперь, когда Иаков примирился со своим братом, он хочет мирно поселиться в земле Ханаанской. Впервые его странствие характеризуется словом шалém, «благополучно» (Быт.33:18), от слова шалóm, «мир».

Купив у местных жителей участок земли (ст. 19), он воздвигает там жертвенник, свидетельствуя о своей вере и осознании полной зависимости от Господа. Ибо каждое жертвоприношение было актом поклонения.

Тем не менее впервые в своей жизни Иаков-Израиль сталкивается с проблемами, связанными с поселением на этой земле. Иаков, подобно Исааку в Гераре (см. Быт.26:1–33), пытается найти способ мирно уживаться с хананеями.

Прочитайте Быт.34. Какие новые семейные проблемы нарушают планы мирного существования Иакова и его семейства?

История этого ужасного происшествия подчеркивает двойственность героев и их действий. Чувственный Сихем, совершивший насилие над Диной, также изображен как искренний и любящий Дину человек, который хочет загладить свою вину. Он даже готов пройти обряд обрезания, предусмотренный заветом.

Между тем Симеон и Левий, которые представляют себя сторонниками Бога и Его заповедей, прибегают к лжи и обману (ст. 13) и готовы убивать и грабить (ст. 25–27). Их действия были не только предосудительны, но и могли вызвать гораздо больше проблем.

Что касается Иакова, его заботит только мир. Когда ему сообщают об изнасиловании его дочери, он ничего не говорит (ст. 5). Однако, услышав, что сделали его сыновья, он открыто упрекает их из-за возможных последствий: «Вы возмутили меня, сделав меня ненавистным для жителей сей земли, для Хананеев и Ферезеев. У меня людей мало; соберутся против меня, поразят меня, и истреблен буду я и дом мой» (ст. 30).

В главах 33 и 34 книги Бытие мы вновь видим коварство и обман, а также проявления доброты и милости. Что это говорит нам о природе человека?

Среда. Идолы в семье Иакова

Прочитайте Быт.34:30–35:15. Для чего Бог приглашает Иакова покинуть Сихем и отправиться в Вефиль?

Какое важное служение проводит Иаков в своей семье прежде чем отправиться в путь? (Быт.35:2,4)

Как вы думаете, почему в доме Иакова оказались «чужие боги»?

Сразу после недовольства Иакова, что его мир с хананеями был поставлен под угрозу, и после того, как два его сына получили выговор (см. Быт.34:30), Бог побуждает Иакова покинуть Сихем и вернуться в Вефиль, чтобы обновить его завет. Более того, Господь сообщает ему: как только патриарх доберется туда, ему нужно будет построить жертвенник.

Между тем первое, что записано после Божьего повеления, — Иаков велит своим людям выбросить ханаанских идолов, захваченных при разграблении города Сихема, и домашних богов, украденных Рахилью (см. 31:19,32). Все это также имеет решающее значение для идеи завета с Богом.

Этих идолов хранили и, вероятно, им поклонялись, несмотря на преданность Иакова Богу. Патриарху было недостаточно покинуть Сихем, чтобы избежать влияния хананеев. Он должен был избавиться от идолов в стане и в сердцах его людей.

Процесс покаяния включает в себя больше, чем физический переезд из одного места в другое или переход из одной церкви в другую. Наиболее важно наше стремление Божьей благодатью очистить свое сердце от идолопоклонства, независимо от нашего местожительства, поскольку можем сделать идолов практически из чего угодно.

Когда Иаков повинует Богу и действует согласно Его повелению, Господь вмешивается, и «ужас Божий» (Быт.35:5) воздействует на всех окружающих людей, поэтому они не осмеливаются нападать на Иакова. Итак, патриарх готов поклоняться со «всеми людьми, бывшими с ним» (ст. 6), предполагая, что единство семьи восстановлено. Иаков дает этому месту название Эль-Вефиль, в память об увиденной во сне лестнице — знаке того, что соединение между небом и землей, прерванное в течение некоторого времени, теперь восстановлено. На этот раз подчеркивается Бог Вефиля, а не само место. Этот личный мотив вновь звучит, когда Бог напоминает Иакову о его имени Израиль (ст. 10) и благословляет его двойным обетованием. Благословение Иакова, во-первых, означает плодovitость, передачу мессианского семени и рождение множества народов (ст. 11); во-вторых, оно указывает на Землю обетованную (ст. 12).

Каким образом идолопоклонство может незаметно проникнуть в наши сердца и как мы можем предотвратить это?

Четверг. Смерть Рахили

Прочитайте Быт.35:15–29. С какими еще несчастьями Иаков столкнулся в своей многострадальной семье?

Как только Иаков покидает Вефиль, три взаимосвязанных происшествия отмечают последний этап его пути к Земле обетованной: родился последний сын Иакова; умирает Рахиль; Рувим, первенец Иакова от Лии, переспал с наложницей Иакова. Хотя в тексте не говорится, почему молодой человек совершил такое зло, однако в последних наставлениях Иакова сыновьям он открывает причину: «Ты бушевал как вода» (Быт.49:4). «Преимущества, которые обычно давались Рувиму как первенцу Иакова, следовало отнять у него из-за слабости его характера. Слово, переведенное как „бушевал как вода“, в переносном смысле означает уступку эмоциям... легкомыслие и гордость. Так Иаков описал моральную слабость характера Рувима, из-за которой он лишился привилегий первенца... Его более поздняя история свидетельствует о фундаментальной нестабильности характера. Эта основная слабость лишала его возможности стать руководителем, поскольку руководство часто требует твердости и решимости» (Комментарий АСД, т. 1, с. 479).

Рождение последнего сына Иакова связано с Вифлеемом (см. 35:18-19), расположенным в пределах Земли обетованной. Это рождение — первое исполнение Божьего обетования о будущем Израиля. Повивальная бабка пророчески обращается к Рахили с теми же словами, которые использовал Бог, чтобы заверить Авраама: «Не бойся» (Быт.35:17, ср. Быт.15:1).

Знаменательно, что Иаков меняет имя, которое умирающая Рахиль дала своему сыну, Бенони, означающее «сын моей скорби», дабы обозначить ее боль, на Вениамин, что означает «сын правой руки». Возможно, Иаков подразумевал южное направление, чтобы выразить свою надежду на Обетованную землю и на все обетования Бога, которые Он исполнит там для Своего народа.

Однако в это время Рувим вступает в половые отношения с Валлой — наложницей своего отца, служанкой Рахили (см. Быт.35:25; 30:3). Это еще один пример человеческой порочности.

Удивительно, но Иаков не реагирует на столь ужасный поступок, хотя ему рассказывают об этом (см. Быт.35:22). Возможно, в этот момент своей жизни Иаков надеется, что Бог исполнит Свое слово, несмотря на грех и зло, которые порой совершаются вокруг него.

Именно этот явный урок веры содержится в списке двенадцати сыновей Иакова, праотцев народа израильского (см. Быт.35:22–26), не самых приятных и добрых людей, как мы увидим. И все же, несмотря на все проблемы, на все неблагополучие и даже откровенное зло, через эту семью должна была исполниться воля Божья.

Даже несмотря на человеческие ошибки, конечные цели Бога будут достигнуты. Представьте, что произошло бы, если бы люди сотрудились с Господом и повиновались Ему. Насколько легче, то есть с меньшими человеческими страданиями, стрессом и промедлением, осуществлялась бы Божья воля?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Патриархи и пророки» главу «Ночь борьбы» (с. 195–203).

«Опыт, пережитый Иаковом в ночь борьбы и страданий, символизирует испытания, через которые должен будет пройти народ Божий накануне Второго пришествия Христа... Такие испытания перенесет и народ Божий в своей последней борьбе с силами зла. Бог проверит их веру, настойчивость и уверенность в том, что Его сила способна их спасти. Сатана будет стараться напугать детей Божьих, внушая им мысль, что положение безнадежно, что их грехи весьма тяжелы и нет им прощения. Они осознают все свои недостатки и, вспоминая прожитую жизнь, почти потеряют надежду. Но, вспомнив безграничность милости Божьей, испытывая искреннее раскаяние, они будут умолять Его об обетованиях, данных во Христе беспомощному

кающемуся грешнику. Их вера не поколеблется от того, что они не получают мгновенного ответа на свои молитвы. Они будут держаться за силу Божию, как Иаков, который ухватился за Ангела, и души их возопят:

„Я не отпущу Тебя, пока Ты не благословишь меня“...

История Иакова свидетельствует о том, что Бог не отринет тех, кто был введен в грех, но возвратился к Нему с истинным покаянием. Благодаря самоотдаче и твердой вере Иаков получил то, чего не мог приобрести собственными усилиями посредством борьбы. Так Бог показал Своему слуге, что только Божественная сила и милость даруют благословение, которое он так жаждал получить. Подобное произойдет и с живущими в последнее время — окруженные опасностями, впавшие в отчаяние, они должны будут полагаться только на заслуги искупительной Жертвы. Сами по себе мы ничего не можем» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 201–203).

Вопросы для обсуждения:

1. Почему слабость Иакова является возможностью для Божьей благодати? Как опыт Иакова соотносится с утверждением Павла: «Когда я немощен, тогда силен» (2 Кор. 12:10)?
2. Как вы думаете, почему Библия раскрывает столько неприятных подробностей о жизни многих ее героев? Какой смысл делать это? Какую весть мы можем извлечь из этого?
3. Остановитесь подробнее на вопросе идолопоклонства. Каковы идола нашей культуры, нашей цивилизации? Как мы можем удостовериться, что не поклоняемся никому и ничему, кроме Господа?

Комментарий к уроку 10

Основной текст для исследования: Быт.32:28.

Дополнительные отрывки и тексты: Быт.32–35; Ос.12:3, 4; Иер.30:5–7.

Часть I. Обзор

Введение. Теперь Иаков избавлен от Лавана. Благодаря благословиению Божьему Иаков разбогател. Кажется, что он наконец-то счастлив. Он достиг своей цели и направляется домой, в Ханаан. Тем не менее патриарх глубоко обеспокоен своим будущим в Ханаане и угрозой, исходящей от его брата. Именно в этот момент Бог решает приблизиться к Иакову. Это необыкновенное противоборство в корне изменит характер Иакова. В результате ему дано новое имя — Израиль. Встреча Иакова с Богом в Пенуэле похожа на встречу в Вефиле. Эти две встречи перекликаются в словах, структуре и темах. После ночи борьбы Иаков выходит из своей встречи с благословением и новым именем. Он лично встретился с Богом любви и остался жив. Теперь Иаков может смотреть в лицо своему брату Исаву со смирением и любовью. Затем Иаков сталкивается с беззакониями: изнасилованием Дины, убийствами, совершенными его сыновьями, и, наконец, идолопоклонством, которое все еще преобладало в его доме.

Темы урока:

1. **Бедственное время Иакова.** Беды Иакова перед прибытием в Обетованную землю содержат урок зависимости от Бога и предвосхищают эсхатологическое бедствие народа Божьего последнего времени.
2. **Борьба с Богом.** Борьба Иакова с Богом заставила его противостоять самому себе и измениться. Его противоборство содержит уроки о значении обращения.
3. **Лицо брата.** В результате своей встречи с Богом Иаков может увидеть лицо Бога в лице своего брата.

Часть II. Комментарий

Бедственное время Иакова

Бедствие Иакова (царя — см. Быт.35:3) вдохновляет пророка Иеремию коснуться ужасного положения Израиля в плену (см. Иер.30:7). Тем не менее, помимо этого конкретного события, язык пророка ясно предполагает, что он имеет в виду грядущий эсхатологический день Господень (ср. Соф.1:14–18). Даниил применяет то же выражение, говоря о «времени тяжком», «бедствии» (царя), времени конца (см. Дан.12:1; ср. Матф.24:15,21).

Страдание Иакова вызвано двумя причинами. Первая — горизонтальная, и связана она с его братом. Вторая — вертикальная, и касается Бога. Первое, что беспокоит Иакова, — его брат, к которому он отправляет две группы вестников. Эти действия направлены на охрану второго стана: в случае нападения на первый стан у второго, по мнению Иакова, будет время спастись. Он решает послать к Исаву «два стана» вестников. Патриарх называет две группы своих людей-вестников одним и тем же словом — маханэ («станы», «лагеря», см. Быт.32:7-8). Он понимает, что перед восстановлением отношений с братом сам Иаков должен восстановить отношения с Богом.

Подобно своему деду Аврааму, Иаков умоляет Бога о помощи. Патриарх направляет свою мольбу только к Господу, поскольку именно Он повелел ему вернуться в Ханаан (ст. 9). Это Тот же Бог, Который обещал

обеспечить его потомством (ст. 12). Он упоминает о чуде Божьей милости (ст. 10). Эти же два еврейских слова — хэсэд (милость) и э́мэт (истина) использовал слуга Авраама, когда благословлял Бога за то, что Он услышал его молитву (см. Быт.24:27). После молитвы Иаков располагается станом на ночь. Однако, прежде чем отправиться на покой, он снова действует. Таким образом, текст переходит от молитвы к действию и наоборот. Поскольку патриарх не наивен и его вера не делает его бездейственным, он защищает свой стан. Он все посылает и посылает дары, которые будут доставлены Исаву, чтобы «умилостивить» его (см. Быт.32:20). Еврейский глагол кафáр, переведенный как «умилостивить», означает «искупить». Сочетание с другими словами, такими как минхá (дар, подарок) — слово, указывающее на приношение (см. Лев.2:1–14), и насá панím (прощать, принимать), свидетельствует о религиозном аспекте. Иаков имеет в виду свое прошлое примирение с Богом (см. Быт.32:22–32), когда пытается примириться со своим братом (ср. Матф.5:23).

Борьба с Богом

Иаков остается один, ибо, пребывая в душевных муках, желает помолиться о Божьем вмешательстве и защите. Пока он молится, к нему подходит «Некто» [букв. «Муж»] (см. Быт.32:24). Иаков, думая, что на него напал враг, начинает бороться с Ним за свою жизнь. Анонимное описание этой Личности составляет загадку. Иаков определит Его как Бога (ст. 30), как и пророк Осия (см. Ос.12:3–4). Тот же язык будет использован Исаией в его описании Страдающего Раба (см. Ис.53:3). То, что Бог принимает человеческий облик, дабы общаться с людьми, не является чем-то неслыханным (см. Быт.18:1–2,17; Суд.6:11). Тот же самый термин, «муж», используется Даниилом для представления небесного Первосвященника (см. Дан.10:5) и «Вождя воинства» (см. Дан.8:11) — выражения, обозначающие Самого Господа (см. И.Нав.5:14–15).

Сообщение о том, что этот «Некто», «Муж» (Бог) не одержал победу, содержит важный богословский урок о Боге в Его отношениях с людьми. Божья «слабость» в Его противостоянии с людьми является выражением Его милости и любви, а также тайны Его воплощения для спасения людей. Наше представление о «слабости» этого «Мужа» немедленно опровергается Его следующим шагом. Достаточно Его простого прикосновения, дабы вызвать серьезное повреждение, что предполагает сверхчеловеческую силу. Место прикосновения, «состав бедра у Иакова» (Быт.32:25), которое относится к поясничной части или бедру, — это эвфемизм для обозначения частей тела, связанных с деторождением. Таким образом, Божественное прикосновение — это косвенное благословение, указывающее на потомков Иакова (см. Быт.46:26; Исх.1:5). Следовательно, эта история — больше, чем просто напоминание о событии из жизни Иакова; она также содержит важные богословские уроки.

Пророк Осия истолковывает борьбу Иакова с Богом как опыт молитвы (см. Ос.12:4). Именно вера Иакова объясняет его особую настойчивость (см. Лук.11:5–8). Таким образом, становится ясно, почему его новое имя — Израиль. Объяснение «Мужа» вводит ряд новых трудностей: 1) Иаков боролся с Богом, но «Муж» объясняет, что он также боролся с людьми; 2) имя Израиль буквально означает «Бог борется», хотя это объяснение подтверждает, что Иаков борется; 3) только что «Муж» повредил Иакову бедро, и в то же время повествование объясняет, что Иаков одержал победу.

Все эти трудности доносят важные богословские уроки:

- 1) качество отношений Иакова с Богом зависит от качества его отношений с людьми (в данном случае с Исавом), и наоборот;
- 2) имя Израиль, «Бог борется», напоминает Иакову, что он должен научиться позволять Богу сражаться за него (см. Исх.14:13, 14). Иаков будет одерживать победу в той степени, в какой позволит Богу превозмочь его. Этот принцип позже провозгласил Павел: «Когда я немощен, тогда силен» (2Кор.12:10). Иаков называет место, где Бог явился ему, «Пенуэл», что означает «лицо Бога». Это название обозначает личный опыт Иакова, а именно — он боролся с Богом и выжил. Использование еврейского выражения «лицом к лицу» не означает, что Иаков буквально видел лицо Бога. Это выражение равнозначно видению «образа Господа» (см. Числ.12:8) и, скорее, описывает опыт непосредственной встречи с Богом (см. Втор.5:4).

Лицо брата

На нежелание Исава принять подарок брата (см. Быт.33:9) Иаков дает ответ, в котором явно связывает свои отношения с ним со своими отношениями с Богом: «Я увидел лицо твое, как бы кто увидел лицо Божие» (ст. 10). Иаков увидел «лицо Бога» (Пенуэл) в лице Исава. Опыт Иакова с Исавом — это второй Пенуэл; первый Пенуэл готовил ко второму Пенуэлу. Встреча Иакова с Богом помогла ему в его встрече с братом, и его примирение с братом повлияет на его отношения с Богом. Иаков пришел к пониманию того, что его любовь к Богу и его любовь к брату взаимосвязаны. Иисус выводит этот уникальный богословский урок из Писаний: «„Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим“: сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: „возлюби ближнего твоего, как самого себя“; на сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки» (Матф.22:37–40).

Часть III. Практическое применение

Бедственное время Иакова. «И как патриарх боролся всю ночь, чтобы спастись от руки Исава, так и праведники будут день и ночь взывать к Богу об избавлении от врагов, окружающих их» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 201). Каким образом опыт бедственного времени, пережитый Иаковом, звучит как пророчество надежды для народа последнего времени? Какие предостережение и ободрение мы можем почерпнуть из бедственного времени Иакова, которые могут помочь нам в трудные времена? Были ли у вас когда-нибудь личные переживания, которые ощущались так же, как бедственное время, — период, когда вы молились в муках, но в ответ получали лишь то, что, казалось, было молчанием Бога? Как вы справились с этим бедственным временем?

Борьба с Богом. Вспомните моменты в своей жизни, когда вы боролись с искушениями и сомнениями. Как эта борьба приблизила вас к Богу? Поделитесь своим свидетельством с классом. Каким образом смелое заявление Иакова: «Не отпущу Тебя, пока не благословишь меня» (Быт.32:26) применимо к молитве? Почему «проиграть» битву с Богом означает выиграть битву? Как борьба с Богом может навсегда изменить нас? Прочитайте и прокомментируйте отрывок Рим.7:23–25. Почему мы должны «бороться» и почему так трудно бороться с Богом? Почему невозможно победить в одиночку? Прочитайте Ефес.6:12.

Лицо брата. Почему и как ваш опыт Божьего прощения помогает вам прощать других? Почему любовь и уважение к человеку другой расы, культуры или религии, а также принятие этих различий зависят от вашего опыта видения Самого Бога? Какие действия по отношению к вашему брату или сестре могут породить в нем или в ней переживания, связанные с видением лица Бога?

Урок 11. «Повелитель снов»

Основной отрывок для исследования: Быт.37–40; 41:1–36.

Дополнительные стихи: Матф.20:26–27; Деян.7:9.

Памятный стих: «И сказали друг другу: *вот, идет сновидец!*» (Быт.37:19).

История Иосифа (см. Быт.37; 39–50) охватывает последнюю часть книги Бытие, начиная с его первых сновидений в Ханаане (см. Быт.37:1–11) и до смерти в Египте (см. Быт.50:26). Фактически Иосифу отводится в книге Бытие больше места, чем любому другому патриарху. Хотя Иосиф — всего лишь один из сыновей Иакова, он представлен в Бытии как великий патриарх, подобно Аврааму, Исааку и Иакову.

Как мы увидим, жизнь Иосифа высвечивает две важные богословские истины: Бог выполняет Свои обещания и может обратить зло в добро.

Изучая урок этой недели, мы сосредоточимся на ранних годах жизни Иосифа. Он — любимый сын Иакова, которого иронично прозвали баал хахаломот, «сновидец» (Быт.37:19), что буквально означает «повелитель снов», подразумевая, что он «эксперт» по снам. Это прозвище очень подходит Иосифу, поскольку он не только получает, понимает и толкует пророческие сны, но и в его жизни воплощаются его собственные сны.

В этих главах мы вновь увидим, что предвидение Божье исполняется, даже несмотря на зло и порочность человеческого сердца.

Воскресенье. Семейные проблемы

Иаков наконец поселился в Ханаанской земле. В то время как Исаак здесь только странствовал, Иаков «жил в земле» этой (Быт.37:1). Однако именно тогда, когда он поселился в Ханаане, начались проблемы, на сей раз внутри семьи. Этот конфликт не касается владения землей или использования колодца; он главным образом духовный.

Прочитайте Быт.37:1–11. Что побудило братьев Иосифа так сильно его ненавидеть?

С самого начала мы понимаем, что Иосиф, «сын старости» Иакова (ст. 3), имел особые взаимоотношения с отцом, который любил «его более всех братьев его» (ст. 4). Патриарх даже зашел так далеко, что сделал Иосифу «разноцветную одежду» (ст. 3), одеяние царское (см. 2Цар.13:18). Это свидетельствовало о тайном намерении Иакова возвысить Иосифа, первого сына Рахили, до статуса первенца.

Будущее действительно подтвердит желания Иакова, ведь Иосиф в конечном счете получит права первенца (см. 1Пар.5:2). Поэтому неудивительно, что братья Иосифа так сильно его ненавидели и не могли даже спокойно говорить с ним (см. Быт.37:4).

Более того, Иосиф докладывал отцу о случаях предосудительного поведения своих братьев (ст. 2). «Когда Иосиф видел неприязнь своих братьев, это сильно беспокоило его, он осмеливался мягко увещевать их, но этим только усиливал их ненависть и злобу. Он не мог молча смотреть на то, как они грешат против Бога, и рассказал все отцу, надеясь, что его авторитет образумит их» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 209).

Когда же Иосиф поделился своими снами, согласно которым Бог дарует ему более высокое положение, а его братья поклонятся перед ним, они возненавидели его еще больше. Подлинный пророческий характер этих снов подтверждается даже тем фактом, что они повторяются (см. ст. 5–10). Хотя Иаков открыто упрекнул сына (ст. 10), однако хранил сообщение Иосифа о снах в памяти, размышляя об их значении и ожидая их исполнения (ст. 11). В глубине души патриарх понимал, что это особенные сны.

Прочитайте Матф.20:26-27. Какой важнейший принцип раскрывается в текстах и как мы можем научиться проявлять его в своей жизни?

Понедельник. Нападение на Иосифа

Какими бы ужасными ни были последующие события, их нетрудно понять. Жизнь в непосредственной близости от человека, которого вы ненавидите и который является даже вашим родственником, неизбежно приведет к неприятностям. Так и случилось в семье Иосифа.

Прочитайте Быт.37:12–36. Какие, по вашему мнению, качества характеров и духовные проблемы братьев Иосифа привели их к такому тяжкому преступлению?

Братья ненавидели Иосифа, ибо завидовали Божьей благосклонности к нему (см. Деян.7:9) — благосклонности, которая будет подтверждаться на каждом шагу в последующем ходе событий. Когда Иосиф заблудился, некий человек находит его и направляет (см. Быт.37:15–17). Когда братья Иосифа замышляют убить его, вмешивается Рувим и предлагает вместо этого бросить его в ров (ст. 20–22).

Трудно представить себе выраженную здесь ненависть, особенно к одному из членов собственной семьи. Как могли эти молодые люди сделать нечто настолько жестокое? Разве они не задумались, хотя бы на мгновение, как это повлияет на их отца? Какую бы обиду они ни испытывали по отношению к отцу из-за того, что он благоволил Иосифу, поступить так с одним из его детей было поистине подло. Какое мощное проявление того, насколько злыми могут быть человеческие существа!

«Но некоторым из них [братьев] было не по себе, они не испытывали удовлетворения, которое, как полагали, им доставит месть. Вскоре вдаль показался торговый караван. Это были измаильтяне, жившие на противоположном берегу Иордана и направлявшиеся в Египет с пряностями и другими товарами. Завидя их, Иуда предложил своим братьям продать Иосифа этим купцам, а не оставлять его погибать во рву. Он говорил, что так навсегда уберут Иосифа с дороги, но будут чисты от крови его» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 211).

Прообразом какого другого события явилась продажа Иосифа за двадцать серебреников?

Итак, Иосиф был продан мадианитянам (ст. 28), а они продали его в Египте царедворцу фараонову (ст. 36), тем самым предвосхищая его будущую славу.

Почему так важно искать Божьей силы, чтобы изменить плохие черты нашего характера, прежде чем они в свое время смогут проявиться в определенных, неожиданных для нас самих поступках?

Вторник. Иуда и Фамарь

История о Фамари хронологически следует за продажей Иосифа в Египте (см. Быт.38:1). Это происшествие согласуется с тем фактом, что Иуда только что оставил своих братьев, и это указывает на его несогласие с ними. Данный текст и предыдущая глава имеют ряд общих слов и мотивов, и в нем заложен тот же богословский урок: злой поступок Господь может обратить во благо, связанное со спасением.

Прочитайте Быт.38. Сравните поведение Иуды с поведением хананеянки Фамари. Кто из них более справедлив и почему?

Иуда женился на хананеянке (ст.2), и у них родились трое сыновей: Ир, Онан и Шела. Иуда взял хананеянку Фамарь в жены Иру, своему первенцу, чтобы обеспечить надлежащую родословную. Когда Ир и Онан были умерщвлены Богом из-за их беззакония, Иуда пообещал Фамари своего последнего сына Шелу в мужья.

Когда спустя некоторое время Иуда, кажется, забыл о своем обещании и пошел, чтобы утешиться после смерти своей жены, Фамарь решила сыграть блудницу, чтобы заставить его выполнить свое обещание. Поскольку у Иуды нет денег, чтобы заплатить блуднице (которую он не узнал), он пообещал послать ей позже козленка из своего стада.

Но Фамарь потребовала, чтобы он отдал ей в качестве непосредственной гарантии оплаты его печать, перевязь и посох. Фамарь забеременела от Иуды. Когда позже ее обвинили в блудодеянии, она показала обвинителю Иуде его печать, перевязь и посох. Иуда все понял и извинился.

Завершением этой необычной истории является рождение Фареса, имя которого означает «прорыв». Фарес, как и Иаков, родился вторым, но стал первым и был упомянут в истории спасения как предок Давида (см. Руф.4:18–22) и в конечном счете Иисуса Христа (см. Матф.1:3). Что касается Фамари, то в родословии Христа

она упоминается первой из четырех женщин, за ней следуют Рахав (то есть Раав; ст. 5), Руфь (ст. 5-6) и жена Урии (ст. 6), которая генеалогически предшествовала Марии, матери Иисуса (ст. 16).

Из этой истории мы можем извлечь такой урок: как Бог спас Фамарь посредством Своей благодати, превратив зло в добро, так Он спасет Свой народ посредством креста Иисуса. В случае с Иосифом Он также обратит несчастья Иосифа в спасение Иакова и его сыновей.

Среда. Иосиф — раб в Египте

Теперь мы рассмотрим несколько событий из жизни Иосифа, которые были «прерваны» случаем с Фамарью. Юноша уже трудится как слуга у «начальника телохранителей», отвечающего за тюрьму для царских служащих (см. Быт.40:3-4; 41:10-12).

Прочитайте Быт.39. Какие обстоятельства привели к тому, что Иосиф стал управляющим у Потифара? Перечислите конкретные высказывания из прочитанного отрывка, указывающие на них.

Практически сразу Иосиф характеризуется как человек, «успешный в делах» (ст. 2, 3). Он был настолько хорошим, и его господин настолько доверял ему, что «все, что имел, отдал на руки его» и даже «поставил его над домом своим» (ст. 4).

Как вы думаете, что помогло Иосифу противостоять искушению и соблазну жены Потифара?

Однако успех не портит Иосифа. Когда жена Потифара проявляет к нему внимание и склоняет ко греху, молодой человек однозначно отказывается, предпочитая потерять свою работу и безопасность, чем сделать «сие великое зло и согрешить пред Богом» (ст. 9). Женщина, униженная отказом Иосифа, ложно обвиняет его перед своими слугами и мужем в преступлении. В результате Иосиф попадает в тюрьму.

Здесь молодой человек переживает то, что пережили все мы: чувство оставленности Богом, хотя даже в столь трудное время «Господь был с Иосифом» (ст. 21).

Что помогло Иосифу обрести благосклонность начальника тюрьмы?

Впоследствии Господь воздействует на взаимоотношения Иосифа с начальником темницы. Здесь, как и в доме его господина, Господь благословляет Своего слугу. Он явно одаренный человек, и, несмотря на еще худшие обстоятельства в настоящий момент (ведь он все еще был рабом!), Иосиф стремится извлечь лучшее из этих обстоятельств. Какими бы ни были его дары, стих 21 ясно дает понять: только Бог даровал ему успех.

«Начальник темницы и не смотрел ни за чем, что было у него в руках: потому что Господь был с Иосифом, и во всем, что он делал, Господь давал успех» (ст. 23). Как важно, чтобы все одаренные и успешные помнили, от Кого исходят все дары и успех!

Еще раз прочитайте Быт.39:7-12. Как Иосиф сопротивлялся заигрываниям жены Потифара? Почему молодой человек прямо сказал, что не согрешит против Бога? Как Иосиф понимал, что такое грех и какова его природа?

Четверг. Сны фараона

Прочитайте Быт.40:1-41:36. Как сны фараона связаны со снами царедворцев? Каково значение этой параллели?

И в этих событиях из жизни Иосифа мы видим провидение Господа. Спустя некоторое время ему поручают заключенных, двое из которых оказываются бывшими царедворцами фараона, виночерпием и хлебодаром (см. Быт.41:9-11). Их обоих беспокоят сны, которых они не могут понять, поскольку «истолковать их некому» (Быт.40:8). Затем Иосиф толкует эти сны.

Как и двум царедворцам в свое время, так и фараону снятся два сна, которых никто не может истолковать (см. Быт.41:1-8). В этот момент виночерпий по воле Провидения вспоминает об Иосифе и рассказывает о нем фараону (ст. 9-13).

Фараон обеспокоен своими сновидениями, как и царедворцы своими, и, подобно им, рассказывает свои сны (ст. 14-24), а Иосиф истолковывает их. Подобно снам царедворцев, в снах фараона отображаются похожие образы: две группы по семь коров (тучных и худых), как и две группы колосьев (полных и тощих), указывают на две серии лет, хороших и плохих. Семь коров параллельны семи колосьям, повторяя одну и ту же весть, что свидетельствует об их Божественном происхождении, как и сны Иосифа (см. Быт.41:32; ср. 37:9).

Хотя фараону сон истолковал Иосиф, он удостоверился, что фараон знает: именно Бог, Элохím, показал царю, что собирался сделать (см. Быт.41:25, 28). Фараон понял эту весть, ибо, назначая главного над этой землей, привел такой аргумент: «Так как Бог открыл тебе все сие, то нет столь разумного и мудрого, как ты; ты будешь над домом моим, и твоего слова держаться будет весь народ мой» (ст. 39, 40).

Как увлекательно: благодаря Богу Иосиф переходит от управляющего домом Потифара к управляющему темницей и к правителю над всем Египтом. Какая впечатляющая история о том, как даже в очень тяжелых обстоятельствах открывается Божье провидение.

Как мы можем научиться доверять Богу и полагаться на Его обетования, когда кажется, что Он молчит?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Патриархи и пророки» главу «Иосиф в Египте» (с. 213–223).

«В ранние годы жизни Иосиф и Даниил были оторваны от отчего дома и как пленники доставлены в языческие страны. Иосифу постоянно приходилось преодолевать различные искушения, однако это способствовало великим переменам в его судьбе. В доме отца он был нежно взлелеянным ребенком; в доме Потифара — рабом, затем наперсником и компаньоном. Это был деловой человек, образованный, наблюдательный и общительный. И вдруг он оказывается в темнице фараона, как государственный преступник, несправедливо осужденный, без надежды на оправдание и освобождение. А после этого ему доверяют руководить целым народом во время великого кризиса. Что же позволило ему сохранить чистоту?..

В детстве Иосифа научили любить и бояться Бога. Часто в палатке отца, под сирийскими звездами, он слушал историю о ночном видении в Вефиле — о лестнице с небес до земли, об ангелах, то спускающихся, то поднимающихся по ней, и о Том, Кто с высшего престола открыл Себя Иакову. Он знал историю о столкновении за Иавоком, когда, отказавшись от взлелеянных грехов, Иаков стал победителем и получил имя от Бога.

Он был мальчиком-пастушком, ему были вверены стада отца. Чистая и простая жизнь благоприятствовала развитию как физических, так и умственных способностей мальчика. Общаясь с Богом через природу и изучая великие истины, передаваемые как священный долг от отца к сыну, он обрел силу ума и твердость принципов. В критический момент жизни, во время ужасного путешествия из ханаанского дома детства в египетское рабство, последний раз взглянув на холмы, скрывавшие палатки продавших его братьев, Иосиф еще тверже поверил в Бога своего отца. Он помнил уроки детства и решил испытать себя на верность — всегда поступать так, как подобает тому, кто предан Царю небес» (Э. Уайт. Воспитание, с. 51, 52).

Вопросы для обсуждения:

1. Сравните Иосифа с Даниилом и Иисусом. Каковы общие черты характера? Как Иосиф и Даниил по-своему раскрывают разные аспекты личности Иисуса?
2. В классе обсудите последний из предыдущего раздела. Каким образом мы учимся доверять Богу, когда для нас все складывается не так хорошо, как в конечном счете сложилось для Иосифа?

Комментарий к уроку 11

Основной текст для исследования: Быт.37:19.

Дополнительные отрывки: Быт.37–41:36.

Часть I. Обзор

Введение. Хотя Иосиф — один из сыновей Иакова, он выделяется как великая патриархальная фигура, подобная Аврааму, Исааку и Иакову. Фактически повествование об Иосифе занимает в книге Бытие больше места, чем рассказ о любом из этих трех патриархов. История об Иосифе сильно выделяется в сравнении с предыдущими неприглядными эпизодами из жизни его братьев. В отличие от других патриархов, которые часто оступаются и неправильно себя ведут, Иосиф остается чистым и сострадательным. Подобно пророку Даниилу, Иосиф — мудрый человек и пророк. Он — мудрый человек, который ведет себя разумно и находит верные решения политических и экономических проблем; но он также является пророком, получающим Божьи откровения, чтобы передать их Его народу. Иосиф не только получает сны от Бога, но также способен толковать сны других людей как в темнице, так и во дворце фараона. Иосиф представляет собой преимущественно праведного человека. Ему пришлось испытать несправедливость, обман и насилие. Бог превращает злодеяния, причиненные Иосифу, во благо и использует их для исполнения Своих замыслов. Фактически Бог обращает все эти злодеяния в возможности продвинуть Иосифа вперед. Каждый раз Иосиф выходит более великим, будь то из рва, из рабства, из темницы или при дворе фараона. Данное Иосифу Божье благословение предназначено не только для его счастья. Именно через Иосифа осуществилось Божье благословение, дарованное Аврааму (ср. Быт.12:3 и 22:18). Через Иосифа не только семья Израиля, но и все народы будут благословлены и спасены.

Часть II. Комментарий

Сны Иосифа

Факт, что Иосиф получает сны от Бога, унизителен для его братьев; эти сны — Божественный знак «духовного» превосходства Иосифа. Когда Иосиф рассказывает братьям свои сны из наивного желания

поделиться с ними озадачившим его откровением, они раздражаются и ненавидят его еще больше. Причина их возросшего гнева в том, что они совершенно ясно поняли значение первого сна (см. Быт.37:8). Как пастухи и люди, кормящиеся от земли, они понимают, что снопы означают основной продукт питания. А факт, что их снопы поклонились снопу Иосифа (ст. 7), предполагает: когда-нибудь они станут экономически зависимыми от него и даже будут вести себя как его слуги. Повторение снов с одной и той же вестью подтверждает ее истинность и является знаком того, что эти сны исходят от Бога (см. Быт.41:32). Иаков толкует символы солнца, луны и одиннадцати звезд как относящиеся к отцу, матери и одиннадцати братьям Иосифа (см. Быт.37:10). Следовательно, Иаков понимает, что эти сны касаются его семьи и что однажды все они поклонятся Иосифу. Хотя Иаков упрекает Иосифа (ст. 10) или делает вид, что упрекает его (поскольку находится в присутствии остальных членов семьи), этот сон озадачивает Иакова. Он тайно размышляет над ним и очень хочет увидеть его исполнение (ст. 11).

Однако братья завидуют Иосифу и досадуют на него (ст. 11),

ибо чувствуют, что этот сон несет для них угрозу. Поэтому братья воспользуются первой же возможностью устранить сновидца. Такой случай представился, когда Иаков посылает Иосифа навестить его братьев в поле. Увидев Иосифа, братья заволновались еще до того, как он подошел к ним, поскольку поняли, что появилась возможность убить его (ст. 18). Призывы братьев, изложенные во множественном числе (ст. 20), напоминают изложенные во множественном числе призывы вавилонян (см. Быт.11:3-4), предполагая схожие образ мышления и отношение. Подобно мужам вавилонским, братья занимают Божье место и намерены вершить свою судьбу и судьбу брата. Братья хотят убить Иосифа из-за его снов. Еврейское выражение, которым они называют его, является ироничным: ба́ал хахаломо́т буквально означает «повелитель снов» (в Синодальном переводе «сновидец», см. Быт.37:19).

Однако слова, которые они высказали как насмешку, окажутся пророческими, ибо Иосиф действительно станет экспертом в толковании снов. Хотя Иосиф один и ему грозит опасность, на каждом этапе его несчастий кто-то неожиданно выступает в его защиту. Когда братья замышляют убить Иосифа, Рувим уговаривает их не делать этого, а бросить его в ров. Когда он брошен в ров и ожидает, что его убьют, Иуда убеждает братьев продать его проходящему мимо каравану. Братья хотят убить Иосифа, поскольку чувствуют угрозу в его снах (ст. 20). Их замысел состоит в том, чтобы убить его, а затем бросить труп в ров (ст. 20). Сцена, в которой братья садятся, чтобы насладиться трапезой, в то время как Иосиф лежит в пустом рве, без воды и еды (ст. 24), предвосхищает обратную ситуацию: Иосиф сыт, а его братья голодны и им грозит голодная смерть (см. Быт.42:2,33; 43:1-2; 44:1; 45:17-18). Техническое выражение «и, взглянув, увидели, вот» (см. Быт.37:25) знаменует предвосхищение Божьего вмешательства для спасения (см. Быт.18:2; 22:13). Появление каравана предвосхищает спасение Иосифа. То, что караван появляется именно в этот момент, действительно является providенциальным.

Иуда — единственный, кто добивается успеха, выступив в защиту Иосифа против своих братьев. Если Рувим может лишь «услышать» своих братьев, замышляющих убить Иосифа, то Иуду «послушались» [букв. «услышали»] его братья, которых убедили его аргументы. Если Рувим может лишь отсрочить убийство, то Иуда в состоянии окончательно спасти Иосифа от рук братьев и запустить цепочку событий, которая приведет не только к избавлению Иосифа от смерти в данный момент, но и к будущему спасению семьи Иакова и Египта.

Иуда, Иосиф и мессия

После продажи Иосифа Иуда больше не чувствует себя спокойно, живя со своими братьями, и предпочитает отмежеваться от них. Несогласие Иуды с братьями, очевидно, началось раньше, когда он использовал аргумент кровного родства против своих братьев («он брат наш, плоть наша»), чтобы помешать им убить Иосифа (см. Быт.37:27). Совесть Иуды всегда сильна и жива, о чем позже свидетельствуют его мольбы за Вениамина (см. Быт.44:18–34). Кроме того, фраза, описывающая Иуду как того, кто «отошел» [букв. «сошел»] (см. Быт.38:1), перекликается с описанием Иосифа как того, кто «отведен был» [также букв. «сошел»] в Египет (см. Быт.37:25,35; 39:1).

Эта параллель предполагает, что «схождение» Иуды было, вероятно, вызвано сочувствием положению Иосифа, поскольку он был отведен в Египет. Вот почему история о том, что произошло у Иуды с его невесткой Фамарью, — история следует сразу после продажи Иосифа и его прибытия в египетский дом Потифара (см. Быт.38:1), — имеет место в этой последовательности событий. Не только события, описанные в главе 38, следуют в хронологическом порядке за событиями, записанными в главе 37, как ясно указано во вводном словосочетании «в то время» (см. Быт.38:1). Эти две главы также имеют лингвистические и тематические параллели друг с другом: одни и те же слова: «посмотри» ([букв. «узнавай»], см. Быт.37:32) и «узнавай» (см. Быт.38:25); одно и то же упоминание о козле (см. Быт.37:31; 38:17). Что еще более важно, эти два отрывка выражают один и тот же фундаментальный богословский урок: они свидетельствуют о силе

Провидения, которая преодолевает человеческие злодеяния ради блага Его народа. Злодеяние Иуды обращено в положительное событие, ведущее к спасению Израиля. Нечистая интимная связь Иуды с Фамарью закончится не только искуплением бездетной Фамари, но также породит предка Давидова и, следовательно, Мессию Израилева, Спасителя мира.

Сны египтян

Когда Иосифа назначают ответственным за заключенных, он встречается с виночерпием и хлебодаром фараона; их беспокоят сны, которых они не могут понять (см. Быт.40:1–8). Иосиф истолковывает эти сны как предсказания их будущего: сон виночерпия означает, что он будет восстановлен в своем прежнем положении (ст. 9–15), а сон хлебодача означает, что он будет повешен (ст. 16–19). Глава заканчивается сообщением об исполнении этих снов (ст. 20–23), тем самым подтверждая истинность снов и правильное толкование Иосифа. Следом за этими двумя снами придворных фараон также видит два сна, которые никто не может истолковать (см. Быт.41:1–7). Виночерпий, который внезапно вспоминает об Иосифе, рекомендует его фараону (ст. 8–13). Все происходит по тому же сценарию, что и раньше. Как и в двух предыдущих случаях, фараон пересказывает свои сны Иосифу (ст. 14–24), который истолковывает их как Божественную весть относительно экономического будущего Египта и дает царю соответствующие советы (ст. 25–36). Впечатленный мудростью Иосифа фараон возвышает его и поручает ему управление страной (ст. 37–46). Иосиф распределяет собранный хлеб и обеспечивает экономическое выживание мира (ст. 47–57).

Часть III. Практическое применение

Сны Иосифа. Прочитайте и обсудите тексты Иер.28:8-9. Почему люди часто боятся правды? Как вы себя чувствуете, когда читаете отрывок из Священного Писания и трудов Эллен Уайт, который беспокоит вас и ставит под сомнение ваш выбор или ваше мнение? Какие критерии вы будете использовать с целью определить, говорит ли пророк правду? Припомните истории из своей жизни, в которых болезненный опыт привел к важному открытию или новому событию, имеющему искупительное значение. Примените это наблюдение к Иисусу Христу: обсудите, как и почему крест был необходим для спасения человечества.

Иуда, Иосиф и мессия. Обсудите с классом связь между спасением Иудой Иосифа и встречей Иуды с Фамарью, приведшей к мессианскому семени. Что параллели между этими двумя историями сообщают нам о том, каким образом Бог действовал в истории и в жизни людей? Поразмышляйте о своей жизни: какие неудачи и трудности из вашего прошлого Бог использовал ради Своей славы? Что эти опыты говорят вам о Боге? Как эти опыты помогают вам справиться с трудностями и сомнениями в настоящее время?

Сны египтян. Какие уроки благовестия мы можем извлечь из поведения Иосифа в тюрьме? Как Иосиф выстраивает свои отношения с другими заключенными и фараоном? Почему так важно свидетельствовать руководителям этого мира? Какую духовную весть мы можем передать тем, кто усердно трудится?

Урок 12. Иосиф, принц Египта

Основной отрывок для исследования: Быт.41:37–46; Быт.42–45.

Дополнительные стихи: 3Цар.3:12; Рим.5:7–11.

Памятный стих: *«И сказал фараон Иосифу: вот, я поставляю тебя над всею землею Египетскою» (Быт.41:41).*

Теперь Иосиф — начальствующий в Египте, и его братья поклоняются перед ним, не зная, кто он (гл. 42). Братья Иосифа смиряются, когда Иосиф заставит их вернуться с Вениамином (гл. 43). А когда безопасность Вениамина окажется, как опасаются братья, под угрозой (гл. 44), они будут умолять о милости этого могущественного человека, о котором сказали:

«Ты то же, что фараон» (Быт.44:18). В конце, когда Иосиф откроется своим братьям, они поймут: несмотря на все зло, причиненное ими Иосифу, Бог обратил это во благо.

Интересно, что все дальнейшие события, которые должны были быть связаны с успехом Иосифа, более связаны с покаянием его братьев. Их поездки от Иосифа к отцу и обратно, препятствия, с которыми они столкнулись, заставили братьев вспомнить свои злодеяния по отношению к Иосифу и отцу, и они осознали свое беззаконие по отношению к Богу. Братья проживают весь этот опыт как Божественный суд. И все же трогательное эмоциональное заключение, вызывающее у всех слезы и радость, также содержит весть прощения для них, несмотря на их злые поступки.

Воскресенье. Приход Иосифа к власти

Сны фараона открыли Иосифу, «что Бог сделает» (Быт.41:28) в этой земле. Иосиф, однако, не призывает фараона сразу же поверить в Бога. Напротив, незамедлительный отклик Иосифа — действие. Он предлагает

экономическую программу. Интересно, что внимание фараона привлекает только экономическая часть рассуждений молодого человека. Кажется, что экономические выводы интересуют царя Египта больше, чем духовное значение сновидений и Божья роль в этой ситуации.

Прочитайте Быт.41:37–57. Какое место Бога в успехе Иосифа?

Фараон назначает Иосифа руководителем страны не столько потому, что он правильно истолковал его сны и рассказал о грядущем голоде, сколько потому, что у него было решение этой проблемы, которое «понравилось фараону и всем слугам его» (ст. 37). Выбор фараона, похоже, был скорее прагматичным, чем религиозным. И все же фараон признает присутствие «Духа Божьего» (ст. 38) в Иосифе, назвав его «разумным и мудрым» (ст. 39); такое выражение характеризует мудрость, данную человеку Богом (см. Быт.41:33; ср. 3Цар.3:12).

Все детали, изложенные в библейском повествовании, соответствуют исторической ситуации в Египте того времени. С политической точки зрения факт, что фараон назначает Иосифа визирем, не является необычным для Древнего Египта, где были подтвержденные случаи назначения визирей-чужеземцев.

Следующие семь лет — это годы такого изобилия, что урожаю зерна «не стало счета» (ст. 49), и это было знамение сверхъестественного действия Провидения. Сравнение «как песку морского» (ст. 49) показывает, что таково Божье благословение (Быт.22:17). В личной жизни Иосифа это благословение отражается в рождении двух сыновей, свидетельствующем о присутствии того же Бога за этими двумя явлениями. У Иосифа есть два сына, чьи имена отображают пережитый Иосифом опыт Божьего провидения, превратившего воспоминание о боли в радость (Манассия) и прежнее бедствие в плодovitость (Ефрем). Какой яркий пример того, что Бог обратил злое в нечто доброе!

Каким образом люди, глядя на нашу жизнь, могут увидеть реальность могущества нашего Бога?

Понедельник. Встреча Иосифа с братьями

Прочитайте Быт.42. Перескажите следующий этап драмы в семье Иакова, описанный в этой главе. Какие предсказания исполнились при встрече Иосифа и братьев?

Почему, по вашему мнению, Иосиф не открылся братьям сразу?

Голод вынуждает Иакова послать сыновей в Египет купить хлеба. По иронии судьбы именно Иаков инициировал этот проект (ст. 1). Несчастный старик, ставший жертвой не зависящих от него обстоятельств, невольно запускает удивительную цепь событий, приведших его к воссоединению с любимым сыном, которого он так долго оплакивал.

Промысел Божий в этой встрече отмечен в двух основных моментах. Во-первых, в исполнении снов Иосифа. Событие, предсказанное в пророческих снах Иосифа: «Ваши снопы... поклонились моему снопу» (Быт.37:7), ныне осуществляется. Иосиф назван «начальником в земле той» (Быт.42:6) и «начальствующим над тою землею» (ст. 30,33). Могущественное положение Иосифа противопоставлено положению его нуждающихся братьев, которые «поклонились ему лицом до земли» (ст. 6), — тех же десяти братьев, насмежавшихся над Иосифом из-за его снов и сомневавшихся в их исполнении (см. Быт.37:8).

Во-вторых, в том, что эта встреча описана как ответ. Лингвистические и тематические отголоски между этими двумя событиями подчеркивают характер справедливого возмездия. Фраза «и говорили они друг другу» (Быт.42:21) также была использована, когда они начали сговариваться против Иосифа (см. Быт.37:19). Пребывание братьев в тюрьме (см. Быт.42:17) перекликается с пребыванием Иосифа в тюрьме (см. Быт.40:3, 4). Фактически братья Иосифа связывают происходящее с ними сейчас с тем, что они сделали со своим братом около двадцати лет назад. «И говорили они друг другу: точно мы наказываемся за грех против брата нашего; мы видели страдание души его, когда он умолял нас, но не послушали; за то и постигло нас горе сие» (Быт.42:21).

Слова Рувима «вот, кровь его взыскивается» (ст. 22), перекликающиеся с его прошлым предупреждением «не проливайте крови» (Быт.37:22), усиливают связь между тем, с чем они столкнулись теперь, и тем, что они совершили ранее.

Большинство из нас, несомненно, совершали то, о чем сожалеют. Как мы можем исправить, насколько это возможно, совершенное? Почему принятие Божьих обетований о прощении через Иисуса так важно для нас (см. Рим.5:7–11)?

Вторник. Иосиф и Вениамин

Иаков не мог легко отпустить Вениамина — его единственного оставшегося сына от Рахили. Он боялся потерять его, поскольку уже потерял Иосифа (см. 43:6–8). Только когда не стало пищи (ст. 2) и когда Иуда пообещал, что берет на себя ответственность за возвращение Вениамина (ст. 9), Иаков наконец согласился на второе посещение Египта и позволил Вениамину пойти со своими братьями.

Прочитайте Быт.43. Как присутствие Вениамина повлияло на ход событий?

Присутствие Вениамина стало самым важным в этих событиях. Когда все братья предстают перед Иосифом, Вениамин — единственный человек, которого видит Иосиф (ст. 16). Вениамин — единственный, кто назван «братом» (ст. 29). Вениамина называют по имени, а все остальные братья остаются безымянными; о них просто упоминают как об «этих людях» (ст. 16).

Иосиф называет Вениамина «сын мой» — как обнадеживающее выражение особой привязанности (ст. 29; ср. Быт.22:8). Благословение Иосифа указывает на «милость» (ст. 29), перекликаясь с его мольбой о милости, которая не была оказана ему (см. Быт.42:21). Иосиф желает Вениамину милости, которой сам не получил от остальных своих братьев.

В то время как братья Иосифа боятся, что их бросят в тюрьму из-за денег, найденных в их мешках, Иосиф готовит для них пир из-за присутствия Вениамина. Кажется, что Вениамин оказал положительное влияние на всю ситуацию в целом. Когда все братья рассажены согласно их возрасту и правилам о почестях, именно Вениамина, самого младшего, обслуживают в пять раз больше, чем всех остальных братьев (см. Быт.43:33-34). Тем не менее такое предпочтение не раздражает их, в отличие от того времени, когда Иосиф был любимчиком своего отца много лет назад, что привело к их ужасным поступкам по отношению как к брату, так и к отцу (см. Быт.37:3-4).

«Отдавая особое предпочтение Вениамину, Иосиф хотел узнать, относятся ли к меньшему брату с той же завистью и ненавистью, которую некогда проявляли к нему. Все еще не зная о том, что Иосиф понимает их язык, братья свободно переговаривались между собой. Таким образом, он имел возможность узнать об их настоящих чувствах. И все же он желал испытать их дальше и, перед тем как отправить в дорогу, приказал положить свою серебряную чашу в мешок младшего брата» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 228, 229).

Среда. Чаша для гадания

Прочитайте Быт.44. Почему Иосиф положил чашу для гадания в мешок Вениамина, а не в мешок другого брата?

Эта история аналогична предыдущей. Как и прежде, Иосиф дает конкретные указания; и снова их мешки наполняют пищей. Однако на этот раз Иосиф добавляет странный приказ: положить его драгоценную чашу в мешок Вениамина.

Вследствие этого события принимают другой оборот. Если во время предыдущего путешествия братья вернулись в Ханаан, чтобы взять с собой Вениамина, теперь они должны вернуться в Египет, чтобы встретиться с Иосифом. Если в предыдущей ситуации все братья нашли одно и то же в своих мешках, теперь только у Вениамина найдена чаша Иосифа. Неожиданно Вениамина, который как почетный гость имел доступ к чаше Иосифа, теперь подозревают и обвиняют в краже драгоценного предмета. За это он непременно попадет в тюрьму.

То, что Иосиф пользовался чашей для гадания (нахаш — «гадать», предсказывать), не означало, будто он верил в ее силу. Иосиф «никогда не претендовал на дар ясновидения, но хотел, чтобы они поверили, будто он может читать сокровенные тайны их жизни» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 229).

«Предсказательная» чаша была для Иосифа предлогом вызвать ощущение сверхъестественного и таким образом пробудить в сердцах его братьев чувство вины перед Богом. Именно так Иуда интерпретирует подразумеваемую весть Иосифа, поскольку упоминает об их неправде, которую нашел Бог (см. Быт.44:16). Кроме того, кража драгоценной чаши оправдала бы суровое наказание и таким образом проверила бы, насколько искренни в своих поступках другие братья.

Какие перемены в характере братьев произошли с момента продажи Иосифа в рабство?

Сила эмоций и реакции братьев знаменательна. Все они объединены одной и той же болью, боясь за Вениамина, который, как и Иосиф, будет потерян и станет рабом в Египте, хотя он так же невиновен. Вот почему Иуда предлагает себя в рабы

«вместо» Вениамина (Быт.44:33), так же как овен был принесен в жертву «вместо» невинного Исаака (ср. Быт.22:13). Иуда предлагает себя в качестве жертвы, замены, назначение которой состоит именно в том, чтобы справиться с «бедствием», которое постигло бы его отца (см. Быт.44:34).

Какой принцип любви, примером которого является ответ Иуды, подразумевается в процессе замещения? Как такая любовь объясняет библейское богословие спасения? (См. Рим.5:8).

Четверг. «Я Иосиф, брат ваш»

Прочитайте Быт.45. Какие уроки любви, веры и надежды можно найти в этой истории?

Именно в тот момент, когда Иуда говорил о «бедствии», которое постигнет ави́, «отца моего» (Быт.44:34), Иосиф «зарыдал» (Быт.45:2), а затем «открылся» своим братьям. Это выражение, часто используемое для

обозначения Божьего Самооткровения (см. Исх.6:3; Иез.20:9), предполагает, что Бог также явил Себя здесь. То есть Господь показал, что Его провидение правит, даже несмотря на человеческие слабости.

Братья Иосифа не могут поверить в то, что слышат и видят. Поэтому Иосиф вынужден повторить: «Я Иосиф, брат ваш» (Быт.45:4), и только во второй раз, когда они слышат конкретные слова «которого вы продали в Египет» (ст. 4), они верят этому.

Почему Иосиф говорит братьям, что это не они отправили его в Египет (см. Быт.45:7-8)?

Затем Иосиф заявляет: «Бог послал меня» (ст. 5). Это упоминание о Боге имеет двойную цель. Оно не только убеждает братьев в том, что Иосиф не испытывает к ним плохих чувств; это также глубокое исповедание веры и выражение надежды, ибо Господь обратил их злодеяние во благо для «великого избавления» и сохранения жизни последующих поколений (ст. 7). Затем Иосиф убеждает братьев пойти к отцу, чтобы подготовить его к переезду в Египет. Он сопровождает свой призыв конкретными словами относительно места, где они будут «жить», то есть земли Гесем, известной своими богатыми пастбищами, — это «лучшее из всей земли». Иосиф также заботится о перевозке: предоставлены колесницы, которые в конечном счете убедят Иакова, что сыновья не обманывали его, рассказывая о своих переживаниях (ст. 27). Иаков воспринимает все увиденное как свидетельство того, что Иосиф жив, и этого ему достаточно, дабы снова ожить (ср. Быт.37:35; 44:29).

Теперь все хорошо. Двенадцать сыновей Иакова живы. Теперь Иаков назван «Израилем» (Быт.45:28), и Божье провидение проявилось могущественным образом.

Да, Иосиф был милостив к своим братьям. Но как нам научиться быть милостивыми к тем, чье зло по отношению к нам не оборачивается во благо, как для Иосифа?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Патриархи и пророки» главы «Иосиф в Египте» (с. 213–223); «Иосиф и его братья» (с. 224–232).

«Три дня заточения были днями горькой печали для сыновей Иакова. Они размышляли о своем прошлом неправильном поведении, особенно о своей жестокости по отношению к Иосифу. Братья знали: если они будут признаны виновными в шпионаже и не смогут предъявить доказательства в свое оправдание, то должны будут умереть или же станут рабами. Они сомневались, что какое-либо предпринятое ими усилие заставит отца согласиться на то, чтобы после жестокой смерти, какую, как он думал, принял Иосиф, Вениамин покинул его. Они продали Иосифа в рабство и боялись, что Бог задумал наказать их страданиями рабства. Иосиф полагает, что отец и семьи братьев, возможно, страдают от нехватки пищи, и убежден: братья раскаялись в своем жестоком обращении с ним и ни в коем случае не будут обращаться с Вениамином так, как обращались с ним» (Э. Уайт. Духовные дары, т. 3, с. 155, 156).

«Иосиф был удовлетворен. Он испытал своих братьев и увидел в них плоды истинного раскаяния в грехах» (там же, с. 165).

Вопросы для обсуждения:

1. В классе подробно остановитесь на последнем вопросе из материала за четверг. Как вы думаете, был бы Иосиф столь милостив к своим братьям, если бы для него все сложилось не так хорошо? Какие моменты в истории Иосифа раскрывают нам его характер и объясняют его милосердие?
2. Каким образом жизнь Иосифа созвучна жизни Христа?
3. Иосиф испытал своих братьев. Как Бог испытывает нас?
4. Даже спустя столько лет братья осознали свою вину за то, как поступили с Иосифом. Что это говорит нам о том, насколько сильным может быть чувство вины? И хотя мы можем быть прощены и принять Божье прощение, как нам научиться прощать себя, независимо от того, насколько мы достойны этого прощения?

Комментарий к уроку 12

Основной текст для исследования: Быт.41:41.

Дополнительные отрывки: Быт.41:37–45:28; Рим. 5:7–11.

Часть I. Обзор

Введение. Иосиф не только объясняет фараону значение его сна о будущей политической и экономической проблеме Египта, но также предлагает решение этой проблемы. Он не довольствуется лишь откровением о Божьих планах и не бездействует, ожидая, что Бог совершит еще одно чудо. Иосиф предлагает фараону назначить «мужа разумного и мудрого» (Быт.41:33) для руководства сложным долговременным планом по подготовке к голоду. Эти же слова используются для определения мудрости, данной Богом Соломону для

управления страной (см. 3Цар.3:9,12). Только Божественное руководство могло помочь разрешить надвигающуюся проблему. В дополнение к этому духовному уроку Иосиф проводит курс по экономике и дает конкретные указания о методах и стратегии, необходимых для спасения Египта от голода. Поэтому фараон понимает, что Иосиф не просто способен толковать сны, но обладает практической мудростью и знает, что делать; он также человек действия, который все сделает правильно для спасения страны.

Затем фараон решает назначить Иосифа ответственным за весь Египет и наделяет его всей властью, необходимой для этой цели. После всех пережитых Иосифом испытаний эта история успеха может вызвать у читателя Библии восхищение героем Иосифом. Тем не менее основное внимание в библейском повествовании сосредоточено не на Иосифе. Счастливое завершение этой истории связано не с человеческим успехом, а с невидимым присутствием в ней Бога.

Часть II. Комментарий

Иосиф, визирь Египта

То, что исключительная мудрость Иосифа играет роль в решении фараона назначить его визирем страны, согласуется с египетским обычаем выбирать визирей предпочтительно из числа мудрецов (см., например, сообщение о визирях Птаххотеpe и Кагемни, которым приписывают великие произведения философской литературы). Объем правления Иосифа — над всей землей Египетской (см. Быт.41:41) — предполагает, что он был назначен новым визирем.

Во всей истории Египта существуют подтвержденные случаи, касающиеся визирей чужеземного и даже еврейского происхождения. Визирь выполнял значительные обязанности: он был администратором, ответственным за правосудие и управляющим страной. Факт, что Иосиф был поставлен над всей землей, подтверждает, что этот визирь принадлежит к Среднему царству (XXI–XVIII вв. до Р. Х.) или ко Второму переходному периоду (кон. XVIII в. — сер. XVI в. до Р. Х.), когда такой чиновник мог быть избран на основании его мудрости (ст. 39). В отличие от других периодов, в течение Второго переходного периода под правлением гиксосов визири были наиболее могущественными и обеспечивали наибольшую стабильность, несмотря на непродолжительное правление.

Описание того, как фараон вводит Иосифа в должность, соответствует египетскому контексту. «Перстень» (ст. 42), который в еврейском тексте называется таббаат, обозначает египетскую печатку или печать (эббаот, это слово производное от эбба и означает «палец», указывая на его положение вокруг пальца). Такой перстень-печать предоставляет Иосифу полное право подписывать все официальные документы от имени царя. Еврейский термин шеш, «виссон» (ст. 42), является египетским словом, обозначающим льняное полотно, которое было основной тканью, используемой для одежды в Древнем Египте. Цепь на шее Иосифа (ст. 42) обозначает воротник, на котором висел символ Маат — древнеегипетской богини истины, который подтверждал полномочия «визиря». Это турецкое слово (производное от арабского) для обозначения главного министра государства. Звание «второй» (ст. 43) подтверждают исторические данные о Древнем Египте, оно использовалось как титул визиря, которого называли «вторым после царя». Церемония визиря, когда он едет на колеснице, а перед ней идут люди и призывают обратить внимание на его проезд (ст. 43), также является египетским обычаем. Слово абрэх (обычно переводимое как «преклоняйтесь»), которое используется в нашем тексте, не еврейское, а египетское. На египетском языке слово абрэх означает «Внимание!», «Дорогу!». Кроме того, фараон дает Иосифу почетное имя, чтобы отметить особое отличие, связанное с его новой функцией. Египетское имя Иосифа, Цафнаф-панеах (ст. 45), означает «пища (от) земли — это жизнь».

Такое прочтение не только перекликается с данной ситуацией, но также соответствует историческому контексту Древнего Египта того времени, поскольку использование вводного компонента джт (пища) подтверждено в именах чиновников 13-й и 14-й династий, непосредственно предшествовавших правлению гиксосов. Фараон также дает Иосифу египетскую жену, дочь жреца бога Оне (Иуну), — этот жрец был одним из самых авторитетных религиозных деятелей Египта (ст. 45). Теперь Иосифа признают во всех египетских обществах, и он может посещать все места Египта (ст. 45-46).

Встреча Иосифа с братьями

Спустя двадцать лет Иосиф снова встречается со своими братьями. Иосифу было семнадцать, когда он в последний раз видел братьев; в тридцать лет он стал визирем Египта, а теперь, семь лет спустя, на момент начала голода, ему уже тридцать семь лет. Именно тогда сбываются его сны об отце и братьях, поклонившихся ему (см. Быт.37:7–10). Исполнение снов Иосифа происходит в три этапа, поскольку его братья посещают Египет и встречаются с Иосифом трижды. Первая встреча происходит с десятью братьями (гл. 42) — с теми, кто подвергал сомнению его сны и ненавидел его из-за них (см. Быт.37:8, 19). Во время первого визита они впервые кланяются Иосифу (см. Быт.42:6). Вторая встреча происходит с десятью братьями Иосифа и с младшим его братом Вениамином (гл. 43–45); все они дважды кланяются Иосифу (см. Быт.43:26,28). Третья встреча происходит с Иаковом, который впервые приходит в Египет (гл. 46-47).

Иосиф открывается братьям

Двадцать два года прошло с того времени, когда семнадцатилетний Иосиф впервые рассказал о своих снах братьям и отцу, до того момента, когда тридцатидевятилетний Иосиф открывается братьям.

Глагол ядá, «открылся» (см. Быт.45:1), содержит скрытый намек на Бога. Второе и последнее появление этой глагольной формы в Ветхом Завете относится к тому, как Бог открывает Себя Моисею (см. Числ.12:6). Использование этой формы предполагает: открываясь своим братьям, Иосиф является средством, с помощью которого Бог откроет Себя им. Иосиф заметил их смятение из-за его признания, поэтому повторяет еще раз: «Я Иосиф» (Быт.45:3-4). Братья обеспокоены. Они, возможно, даже сомневаются относительно заявления Иосифа, поскольку он не предоставляет больше никаких сведений, кроме тех, которыми они с ним поделились. Все это кажется подозрительным, особенно учитывая их недавний опыт общения с этим человеком. Они беспокоятся за свою жизнь. Иосиф повторяет второй раз: «Я Иосиф», но на сей раз более точен и добавляет ту часть сведений, которую никто не знает, кроме братьев: «Брат ваш, которого вы продали в Египет» (ст. 4). Затем он сообщает, что это Бог «послал» его перед братьями с особой целью: «для сохранения жизни» (ст. 5). Иосиф предполагает: то, что они продали его, было необходимо для их выживания. Братья думали, что они продали Иосифа, но в действительности именно Бог руководил этой операцией.

Выражение «отец фараону» (ст. 8) отражает египетский титул итф-нтр, буквально означающий «отец бога», который указывает на фараона как на бога. Иосиф не использует это выражение так, каким оно было в египетском языке, опасаясь, что оно прозвучит кощунственно для его братьев. Это был священнический титул, который носили высокие должностные лица, включая визирей, таких как Птаххотеп, визирь Исеси (2675 г. до н. э.). Другой титул Иосифа, «владыка во всей земле Египетской» (ст. 8), относится к его управлению всей страной, состоящей из двух частей (Верхнего и Нижнего Египта), и отражает другой египетский титул, «владыка двух земель», который был официальным постоянным титулом наместника фараона. Обратите внимание, что двойная форма еврейского слова мицра́йим, обозначающего «Египет», отражает эти два подразделения Египта. Иосиф намеренно подчеркивает свой статус в Египте: этим подчеркивается его исключительное положение, тем самым напоминая братьям о сне, в котором Иосиф был изображен как правитель и все ему поклоняются (включая его отца) (см. Быт.37:9). Надеясь на этот сон, Иосиф использует его исполнение как косвенный аргумент в пользу Божьего провидения.

Часть III. Практическое применение

Иосиф, визирь Египта. Сравните Иосифа и Даниила как государственных деятелей. Каким образом эти двое мужчин служат образцом благочестивых людей, вовлеченных в политическую деятельность? Каковы качества Иосифа по сравнению с современными политиками? Почему сегодня адвентисту седьмого дня сложно стать премьер-министром? Что побудило Иосифа стать руководителем? Какие уроки управления мы можем извлечь из метода Иосифа? В классе обсудите практическое применение этих уроков в семейной жизни, в вашей работе и в церкви.

Встреча Иосифа с братьями. Почему и как исполнение пророчества влияет на ваши этические решения? Обсудите связь между вашим поведением в повседневной жизни и вашим осознанием времени конца. Почему надежда на Царство Божье должна определять ваше отношение к другим? Обсудите со своим классом сцену встречи Иосифа с братьями; представьте, какие чувства испытывал Иосиф. Каковы были его чувства, когда он увидел, что его братья и отец поклонились ему? Как вы должны относиться к своим врагам, когда видите, что они потерпели поражение, а вы добились успеха?

Иосиф раскрывает себя. Какие уроки примирения мы можем вынести из отношения Иосифа? Как мог бы отреагировать Иосиф, если бы его судьба сложилась не так хорошо?

Урок 13. Израиль в Египте

Основной отрывок для исследования: Быт.46–50.

Дополнительные стихи: Рим.10:12-13; Деян.3:25-26; Филипп.2:10.

Памятный стих: «*И жил Израиль в земле Египетской, в земле Гесем, и владели они ею, и плодились, и весьма умножились*» (Быт.47:27).

Книга Бытие описывает последние годы Иакова и Иосифа, прожитые ими вместе. Мы видим, как Иаков (Израиль) покидает Ханаан (гл. 46), чтобы поселиться в Египте (гл. 47), и там он умрет (см. Быт.49:29–50:21). И все же даже в этом египетском окружении на заднем плане уже виднеется перспектива Земли обетованной (см. Быт.50:22–26).

Прибыв в Египет, Иаков сразу же благословляет фараона (см. Быт.47:7–10), исполняя таким образом (частично, конечно) Божье обетование Аврааму о том, что он станет благословением для народов (см.

Быт.12:2, 3). Позже, будучи при смерти, Иаков благословляет сыновей Иосифа (гл. 48). Патриарх также благословляет своих сыновей (см. Быт.49:1–28) и провозглашает впечатляющие предсказания относительно каждого из них в контексте будущих двенадцати колен Израиля (см. Быт.49:1–27).

Однако факт, что Израиль «живет» в изгнании, в Египте, как пришелец, противоречит надежде на Землю обетованную. И хотя сама книга Бытие завершается описанием пребывания сынов Израиля в Египте, некоторые из последних слов Иосифа указывают на другое место: «Я умираю; но Бог посетит вас, и выведет вас из земли сей в землю, о которой клялся Аврааму, Исааку и Иакову» (Быт.50:24).

Воскресенье. Иаков отправляется к Иосифу

Прочитайте Быт.46. Почему Бог ободряет Иакова словами «не бойся идти в Египет»? (Другими словами, почему Иаков боялся идти в Египет?) Отвечая на этот вопрос, подумайте о пророчестве, которое Бог дал Аврааму и которое, несомненно, знал Иаков (см. Быт.15:13).

Покидая свое место в Ханаане, Иаков полон надежды. Уверенность в том, что он больше не будет голодать, и добрые вести об Иосифе воодушевили его, поэтому он был готов покинуть Землю обетованную.

Отбытие Иакова перекликается с опытом Авраама, который направлялся в Землю обетованную. Иаков слышит то же обещание, какое услышал от Бога Авраам, а именно что Он произведет от него «народ великий» (Быт.46:3; ср. 12:2). Божий призыв здесь также напоминает завет Бога с Авраамом; в обоих случаях Господь использует одни и те же обнадеживающие слова «не бойся» (Быт.46:3; ср. 15:1), которые содержат обещание славного будущего.

Полный перечень имен детей Израиля, которые отправились в Египет, включая его дочерей (см. Быт.46:7), напоминает о Божьем обетовании о плодovitости, данном Аврааму, когда он был еще бездетным. Число «семьдесят» (включая Иакова, Иосифа и двух его сыновей) выражает идею полноты. Именно «весь Израиль» идет в Египет. Также важно отметить, что число семьдесят соответствует количеству народов (см. Быт.10), предполагая, что судьба всех народов также поставлена на карту в путешествии Иакова.

Эта истина станет более очевидной лишь много лет спустя, после Голгофского креста и более полного откровения плана спасения, который, безусловно, включал все человечество, а не только детей Авраама.

Другими словами, какими бы интересными ни были истории о семени Авраама и какие бы духовные уроки мы ни извлекали из них, эти повествования находятся в Слове Божьем, ибо являются частью истории спасения. Это часть Божьего плана искупления, цель которого — спасти как можно больше людей на нашей восставшей планете.

«Здесь нет различия между Иудеем и Еллином, потому что один Господь у всех, богатый для всех призывающих Его. Ибо „всякий, кто призовет имя Господне, спасется“» (Рим. 10:12, 13). Как Павел изображает вселенский размах Евангелия? Что мы как церковь Божья должны делать для распространения Евангелия?

Понедельник. Иаков поселяется в Египте

Интересен такой факт: хотя Иакову было рассказано о том, что Иосиф жив и правит в Египте, Господь все же дал ему «видение ночное» (Быт.46:2) и в нем повелел уйти. Иаков покидает Землю обетованную ради (из всех возможных мест) Египта, который позже станет соотноситься с тем местом, куда Божий народ не должен возвращаться (см. Втор.17:16).

Прочитайте Быт.47 и ответьте на следующие вопросы:

Где поселяется семейство Иакова?

Как фараон принимает Иакова и его сыновей?

Почему Иаков говорит фараону, что дни его жизни «малы и несчастны» (Быт.47:9)?

Почему, несмотря на то что Египет стал для семьи Иакова спасением от голода, он просит Иосифа не хоронить его в Египте? См. Быт.47:29–31.

Какой урок мы можем вынести из ответа на последний вопрос? Всегда ли жизнь в экономически более благоприятном месте приносит нам благо?

«Иосиф взял с собой пятерых братьев, чтобы представить их фараону и получить от него разрешение поселиться в земле Гесем. Чувство благодарности к своему премьер-министру должно было побудить царя удостоить его братьев назначением на государственные посты. Но Иосиф, верный слуга Иеговы, желая спасти братьев от искушений, которым они подверглись бы среди язычников, посоветовал им, как надо отвечать на вопросы царя, и к тому же велел откровенно рассказать о своих занятиях. Сыновья Иакова последовали его совету, причем не забыв сказать, что они только на время пришли в эту землю и не собираются навсегда поселиться здесь, сохраняя, таким образом, за собой право уехать в любое время. Царь

предоставил им для жительства, как и предлагал, „лучшее в земле Египетской“ — страну Гесем» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 233).

Фараон также мудро поощряет этих временных поселенцев не становиться нищими, живя за счет щедрости своего хозяина. Он спрашивает об их «занятии» (Быт.47:3), чтобы они могли лучше приспособиться к новой среде. Он также готов использовать их опыт и даже предлагает служить «смотрителями над [его] скотом» (ст. 6).

Затем, хотя Иаков — чужеземец, пришелец и стоит перед правителем этой земли, однако «благословил Иаков фараона» (ст. 7). Скромный чужак благословляет правителя могущественного Египта? С чего бы это?

Глагол амáд лифнэй, «поместил... перед» (в Синодальном переводе «представил», ст. 7), обычно используется в контексте священства (см. Лев.14:11). Учитывая, что в Древнем Египте фараон имел статус наивысшего жреца, это означает, что в духовном смысле Иаков стоит выше высочайшего жреца Египта, даже выше самого фараона.

Независимо от нашего положения в жизни, как мы должны относиться к людям, учитывая, что мы «царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел» (1Петр.2:9)? Какие обязательства возлагает на нас наша вера?

Вторник. Иаков благословляет сыновей Иосифа

Когда Иаков приближается к смерти, он вспоминает свое прежнее возвращение в Вефиль (см. Быт.35:1–15). Тогда он получил от Бога обновленное обетование о «вечном владении» (Быт.48:4), данное некогда Аврааму (см. Быт.17:8). Поэтому надежда на Землю обетованную — великая утешительная мысль, питающая надежду Иакова, который чувствует приближение смерти. Затем Иаков обращается к двум родившимся в Египте сыновьям Иосифа и благословляет их, но делает это в контексте обетования о будущем его собственного семени.

Прочитайте Быт.48. В чем особенность благословения, которое Иаков произносит на Манассию и Ефрема?

Два сына Иосифа, Манассия и Ефрем, — единственные внуки, которых благословил Иаков. Таким образом, их статус повышен: внуки обретают статус сыновей (см. Быт.48:5). Хотя благословение Иакова подразумевает превосходство второго (Ефрема) над первым (Манассией), благословение Иакова касается главным образом Иосифа (см. Быт.48:15).

Здесь мы видим личное свидетельство о Божьей верности Своим детям в прошлом и о Его обетовании для них в будущем. Иаков упоминает о Боге Авраама и Исаака (см. Быт.48:15), Который обеспечил их пищей и защитой. Это тот же Бог, по его словам, «избавляющий от всякого зла» (Быт.48:16). Патриарх также имеет в виду «Бога, явившегося в Вефиле» (Быт.31:13), с Которым он боролся (см. Быт.32:29) и Который изменил его имя с Иакова на Израиль (Быт.32:26–29).

Ссылаясь на все эти опыты, когда Бог обратил зло в добро, Иаков выражает свою надежду, что Он позаботится о жизни его внуков не только в настоящем, как делал это для него и Иосифа, но и в будущем, когда его потомки вернутся в Ханаан. Эта надежда очевидна из его непрямого упоминания о Сихеме (см. Быт.48:22), который представляет собой не только приобретенный им участок земли (см. Быт.33:19), но и место, где будут похоронены кости Иосифа (см. Нав. 24:32) и где земля будет поделена между коленами Израиля (см. И.Нав.24:1). Даже посреди всех происшествий Иаков помнил о Божьем обетовании, что через эту семью «благословятся... все племена земные» (Быт.12:3).

Прочитайте Деян.3:25-26. Как, по словам Петра, исполнилось Божье обетование из Быт.12:3? Как мы сами получили это благословение?

Среда. Иаков благословляет своих сыновей

Прочитайте Быт.49:1–28. Какое духовное значение имеет благословение Иаковом его сыновей?

Должны ли сегодня родители благословлять своих детей, подобно как это делали в древности?

Помимо пророчеств о непосредственной истории колен Израиля, Иаков видит Мессию и окончательную надежду на спасение. Эта надежда уже обозначена во вступительных словах Иакова, где используется выражение «в грядущие дни» (Быт.49:1), — оно относится к приходу царя-Мессии (см. Ис.2:2; Дан.10:14).

Затем текст проходит сквозь будущее каждого из упомянутых мужей. Это не predetermined судьбы, словно Бог предназначил каждому из них столкнуться с тем, с чем они столкнулись; скорее, это описание последствий, к которым приведут характеры патриархов и их детей. Например, Бог знает, что кто-то убьет невинного человека, однако это не означает, что Бог желает, дабы убийца сделал это.

Прочитайте Быт.49:8–12. Какое пророчество изложено в отрывке и почему оно важно?

В дополнение к свободе воли человека Бог знает будущее и устроил так, что именно через Иуду придет Мессия. Иуда представлен в образе льва (ст. 9), что указывает на царственность и хвалу. Потомком Иуды будет царь Давид, а также Шило́, Примиритель, то есть Тот, Кто принесет шало́м, «мир» (Ис.9:6-7), и «Ему покорность народов» (Быт.49:10).

Иудеи издавна рассматривали это пророчество как мессианское, свидетельствующее о грядущем Мессии, и христиане также видели в данном тексте указание на Иисуса. Выражение: «Ему покорность народов» («...Кому повиноваться будут народы», ст. 10; ИПБ) предвозвещает новозаветное обетование: «...пред именем Иисуса преклонилось всякое колено» (Филип.2:10).

Как писала Эллен Уайт: «Лев, царь лесов, — подходящий символ этого колена, из которого произошел Давид и Сын Давида — Примиритель, истинный „Лев колена Иудина“, Которому в конце концов поклонятся все царства и все народы воздадут честь» (Патриархи и пророки, с. 236).

Почему мы должны воздавать честь Иисусу сейчас, еще до того, как это сделают все народы?

Четверг. Надежда на Землю обетованную

Прочитайте Быт.49:29–50:21. Какие великие темы надежды можно найти в заключительной части книги Бытие?

Заключительная часть Бытия состоит из трех событий, исполненных надежды.

Во-первых, это надежда на то, что Израиль возвратится в Землю обетованную. Моисей, автор Бытия, описывает смерть и погребение Иакова и Иосифа как события, указывающие на Землю обетованную. Сразу после своего благословения и пророчества о «двенадцати коленах Израилевых» (Быт.49:28) Иаков размышляет о своей смерти и поручает своим сыновьям похоронить его в Ханаане, в пещере на поле Махпела, где была похоронена Сарра (ст. 29–31). Описание похоронной процессии, направляющейся в Ханаан, предвозвещает исход из Египта несколько столетий спустя.

Во-вторых, это надежда на то, что Бог обратит зло в добро. После смерти и погребения Иакова братья Иосифа беспокоятся о своем будущем. Они боятся, что теперь Иосиф отомстит. Они приходят к Иосифу и падают ниц перед ним, готовые стать его рабами (см. Быт.50:18), — сценарий, напоминающий пророческие сны Иосифа. Иосиф успокаивает их и говорит им: «Не бойтесь» (ст. 19) — фразу, относящуюся к будущему (см. Быт.15:1); братья «умышляли... зло» против него, «но Бог обратил это в добро» (Быт.50:20) и повернул ход событий к спасению (ст. 19–21; ср. Быт.45:5, 7–9). Иными словами, Божье провидение преодолело множество человеческих ошибок.

В-третьих, это надежда на то, что Бог спасет падшее человечество. Сообщение в последнем стихе Бытия о смерти Иосифа важно. Интересно, что Иосиф не приказывает похоронить его кости, а просто говорит: «Бог посетит вас, и вынесите кости мои отсюда» (Быт.50:25), что израильтяне и сделали годы спустя, прямо повинувшись этим словам (см. Исх.13:19). В конечном счете надежда на Землю обетованную, Ханаан, является символом, предвестником окончательной надежды на спасение, на восстановление, на Новый Иерусалим на новом небе и новой земле — предвестником окончательной надежды для всех нас, дарованной смертью Шило, Примирителя.

Прочитайте Откр.21:1–4. Как эти стихи представляют нашу самую великую надежду? Без этого обетования мы имели бы хоть какую-то надежду кроме смерти как конца всех наших проблем?

Пятница. Для дальнейшего исследования

Прочитайте в книге Э. Уайт «Патриархи и пророки» главу «Иосиф и его братья» (с. 233–240).

«Жизнь Иосифа символизирует жизнь Христа. Зависть побудила братьев Иосифа продать его в рабы; так они надеялись воспрепятствовать его возвышению. И когда он был отведен в Египет, они льстили себе мыслью, что его сны больше не будут их беспокоить, что они устранили всякую возможность их осуществления. Но Господь таким образом направлял их судьбы, что они сами осуществили то, чему так стремились помешать. Подобно этому и иудейские священники и старейшины завидовали Христу и очень боялись, что все внимание народа сосредоточится на Нем. Они предали Его смерти, чтобы помешать Ему стать Царем, но как раз-таки этим и совершили то, чему пытались воспрепятствовать.

Иосиф, очутившись в рабстве в Египте, стал спасителем семьи своего отца; все же это не умаляло вины его братьев.

Хотя, распяв Христа, враги сделали Его Икупителем человечества, Спасителем падшего рода, Владыкой всего мира, хотя провидение Божье управляло событиями во славу Господа и для блага человечества, но преступление Его убийц оставалось таким же ужасным,

Подобно тому как Иосифа продали язычникам его же братья, так и Христос был предан в руки Своих злейших врагов одним из Своих учеников. Иосифа ложно обвинили и бросили в темницу, потому что он остался

непорочным, и Христа презрели и отвергли, потому что Он был праведен и Его жизнь, исполненная самоотречения, обличала грех; и хотя Он ни в чем не был виновен, но из-за лжесвидетелей Его осудили. Терпение и кротость Иосифа, когда с ним поступали несправедливо и жестоко, его великодушное прощение и благородное отношение к своим бессердечным братьям символизируют Спасителя, Который безропотно сносил злобу и ругательства беззаконников и Который простил не только Своих убийц, но и всех, кто приходит к Нему, исповедует свои грехи и ищет Его прощения» (Э. Уайт. Патриархи и пророки, с. 239, 240).

Вопросы для обсуждения:

1. После смерти Иакова братья Иосифа боялись, что теперь он отомстит. Что это говорит о вине, которую они все еще чувствовали? Что реакция Иосифа говорит нам о прощении для виновных?
2. Какие еще параллели между жизнью Иосифа и жизнью Иисуса вы можете провести?
3. Подробнее остановитесь на таком факте: хотя Бог очень хорошо знает будущее, мы по-прежнему свободны в своем выборе. Как нам совместить эти две идеи?

Комментарий к уроку 13

Основной текст для исследования: Быт.47:27.

Дополнительные отрывки и тексты: Быт.46–50, Деян.3:25-26.

Часть I. Обзор

Введение. Эта последняя часть книги Бытие подводит нас к окончанию патриархального периода со смертью Иакова и Иосифа. Все семейство Иакова теперь в изгнании в Египте. Последние слова книги: «ковчег в Египте». Кажется, что у истории спасения нет счастливого завершения. И все же это та часть книги, которая более всего благоухает надеждой. Статус Израиля как народа Божьего вырисовывается на горизонте. Знаменательное число «семьдесят», составляющее дом Иакова (см. Быт.46:27), оповещает читателя о духовном предназначении этого народа. Иаков благословляет своих сыновей (см. Быт.49:1–28), предсказывает будущее двенадцати колен Израилевых и грядущее Пришествие Мессии, Который спасет Израиль и народы (ст. 10–12). Последние слова книги, говорящие о смерти, по сути, являются словами, указывающими на искупительное будущее: они предвосхищают возвращение в Обетованную землю в понятиях, которые переключаются с первыми словами книги Бытие о сотворении и насаждении Едемского сада. основополагающий богословский принцип заключается в том, что Бог обращает зло в добро (см. Быт.50:20). Это урок, которым Иосиф делится со своими братьями, чтобы утешить их и успокоить (ст. 21), но, что более важно, чтобы открыть им глаза на Божье спасение мира (ст. 20).

Часть II. Комментарий

Отцовское благословение

Собрав своих сыновей (см. Быт.49:1-2), Иаков благословляет их одного за другим, следуя порядку их рождения, от старшего Рувима до самого младшего Вениамина (ст. 3–27). Эти благословения, по сути, являются пророчествами, предсказывающими будущее (ст. 1). Еврейские слова беахари́т хаййа́мим, «в грядущие дни» (ст. 1), являются техническим выражением, которое часто относится к Пришествию Царя-Мессии и эсхатологическому спасению («последние дни», см. Ис.2:2; «отдаленные дни», см. Дан.10:14). Тексты, содержащие благословение Иакова, по мере продвижения от его первого сына Рувима до последнего Вениамина, пронизаны пророчески-эсхатологической напряженностью. Это уже третий случай, описанный в книге Бытие, когда благословение предназначено группе людей. Первое общее благословение — это Божье благословение Адама и Евы (см. Быт.1:28). Второе — благословение Ноем трех его сыновей (см. Быт.9:24–27). Благословение Иакова больше связано с благословением Ноя, поскольку оба они являются отцовскими благословениями и даже проклятиями; оба содержат конкретные пророчества, раскрывающие будущую судьбу потомков. Оба благословения появляются в начале новой эры, и оба отмечают первые шаги нового рода. Следовательно, благословение Израиля имеет всемирный масштаб. Эти благословения завершаются ссылкой на «двенадцать колен Израилевых» (см. Быт.49:28). Это первое библейское упоминание о «двенадцати коленах». Ясно, что перед нами будущая судьба всего Израиля с его неудачами и успехами (ср. Быт.49:1).

Пришествие Мессии

Используемые слова — «скипетр», «законодатель» — указывают на то, что объектом этого пророчества является царь, а не колено. Стих Быт.49:10 также отражен в пророчестве Валаама (см. Числ.24:17). Звезда от Иакова в пророчестве Валаама соответствует льву Иуды в пророчестве Иакова. Более того, наш отрывок вводит в это правление временной элемент (см. Быт.49:10). Пришествие Мессии размещено в истории Израиля. Тем не менее наречие ад ки, «доколе», во фразе «доколе не придет Примиритель (Шилó)» означает

нечто большее, чем просто место прибытия. Еврейское *ад ки* не обязательно указывает на конец, но скорее на исполнение или кульминацию, выражая превосходную степень (см. Быт.26:13; 41:19). Это означает, что царская власть Иуды достигнет своей кульминации с приходом Шило. Вселенское измерение этой Личности поясняется следующими несколькими словами: «Ему покорность народов» (см. Быт.49:10). Обратите внимание, что слово «народ» в еврейском тексте стоит во множественном числе (*аммим*).

Вселенский масштаб этого Правителя, Которому обязаны повиноваться «народы», предполагает фигуру мессианского и сверхъестественного измерения. Слово Шило — имя собственное Личности, на что указывает его параллель с именем Иуда. Это еврейское слово связано со словами *шалва* или *шалом* (мир), оба они являются синонимами (см. Пс.121:7). Об этом толковании свидетельствуют древнейшие христианские и иудейские источники, и его преимущество в том, что оно соответствует контексту нашего отрывка (см. Быт.49:11), который связывает приход этого Правителя с воцарением мира (ср. Ис.9:6-7; Мих.5:4-5; Ефес.2:14). Последние два стиха благословения Иакова, данного Иуде (см. Быт.49:11-12), описывают характер и миссию Мессии. Еврейское слово, обозначающее «осленок», обычно относится к молодому ослу, на котором ездят верхом (см. Суд.10:4). Осленок соотносится с миром и смирением (в отличие от коня, который связан с войной и высокомерием; см. Притч.21:31). То же подобие с царствованием и скромностью использует Захария для описания «кроткого» Царя из рода Давидова, Который приедет на молодом осле и будет править всем миром, «от моря до моря... до концов земли» (Зах.9:9-10). Этот образ напоминает нам о Соломоне, который едет верхом на муле своего отца, чтобы показать, что он помазанник, истинный наследник престола Давида (см. 3Цар.1:38–48). Подобным же образом просьба Иисуса «отвязать» молодого осла и Его езда на нем указывают на эту традицию (см. Марк.11:2–11).

Другие образы «вина» и «молока» и соответствующие им цвета красный (очи) и белый (зубы) соотносятся с жизнью в изобилии, миром и безопасностью, которые наполнят Землю обетованную (см. Числ.13:23-24,27). Упоминание об очах и зубах в нашем контексте, указывающее на полноту наслаждения, свидетельствует о полноте жизни и полном покое, которые будут описывать Царство Мессии.

От зла к добру

Когда братья приходят к Иосифу, чтобы просить о прощении (см. Быт.50:18), Иосиф заверяет их, что не причинит им вреда. Его слова: «Не бойтесь» (ст. 19) — это те же слова, которые Бог использовал, дабы успокоить Авраама относительно его будущего (см. Быт.15:1). Чтобы снять напряжение, Иосиф ставит себя на тот же человеческий уровень: «Ибо я боюсь Бога» [букв. «Разве я Бог?»] (Быт.50:19). Иаков обратился к Рахили с теми же словами в ответ на ее жалобу, что у нее нет детей (см. Быт.30:2). Однако в случае с Иосифом это совсем другое. В то время как слова Иакова выражали его гнев, те же слова Иосифа выражают любовь к братьям и имеют своей целью развеять их беспокойство.

Когда Иосиф неожиданно упоминает о Боге, он подразумевает, что Божественное прощение участвует в человеческом прощении. Иосиф даже указывает на вероломство братьев как на «устройство» этого прощения: они «умышляли... зло; но Бог обратил это в добро» (Быт.50:20). Поступок его братьев, который они справедливо признают как «зло», был обращен в «то, что теперь есть: сохранить жизнь великому числу людей» (ст. 20). Иосиф не довольствуется тем, что дарует прощение братьям; он устраняет их чувство вины, ибо их злые деяния обернулись во благо. Теперь они могут без страха смотреть в лицо Иосифу и встретиться с будущим. Иосиф успокаивает их теми же словами, касающимися будущего: «Не бойтесь» (ст. 21; ср. ст. 19), и заканчивает обещанием, что позаботится о них и их детях.

Спасение мира

Если в тексте упоминается могила для Иакова, но не гроб [«ковчег»] (Быт.49:29), то для Иосифа в тексте упоминается гроб [«ковчег»], но не могила (Быт.50:26). Иосифа забальзамировали, но он не похоронен из-за его надежды на Обетованную землю. Иосиф повелевает не хоронить его кости после его смерти. Он хочет, чтобы его кости были перенесены в Ханаан, когда весь народ Израиля вернется туда. Пока же его «положили в ковчег в Египте» (Быт.50:26). В еврейском языке используется определенный артикль *баарон*, буквально означающий «в [этот] ковчег», подчеркивая значение того, что этот гроб («ковчег») был без могилы.

Книга Бытие заканчивается так же, как заканчивается все Пятикнижие: смертью, но без могилы (см. Втор.34:6), и перспективой Земли обетованной (ср. Втор.34:1–4). Книга Бытие, как и Пятикнижие, начинается с сотворения и Едемского сада (см. Быт.1,2) и заканчивается перспективой Земли обетованной и надеждой на воскресение мертвых (см. Втор.34:6; ср. Иуд.9). Это литературное совпадение не случайно. Мы находим те же связи в других местах, а также в начале и конце нескольких книг Библии (см., например, Ис.1:2; 66:22-23; Еккл.1:1–11; 12:14; Дан.12:13; Иоан.1:1–10; 21:22-23) и даже всей Библии (см. Быт.1,2; Откр.22:20).

Часть III. Практическое применение

Пришествие Мессии. Каким образом пророчество о Мессии применимо к Иисусу Христу? Обсудите со своим классом сложные образы, использованные в этом отрывке для описания Мессии. Как образ Христа-

Законодателя применим к вашей жизни? Как образы зубов и очей, обозначающих радость жизни и мир, влияют на ваше понимание христианской жизни?

От зла к добру. Было ли в вашей жизни, когда недобрый поступок, направленный против вас с намерением причинить вред, обернулся вам во благо? Какую роль сыграли пережитые вами страдания и несправедливость в формировании вашего характера?

Спасение мира. Как название церкви «Адвентисты седьмого дня» свидетельствует о нашей вере в сотворение? Какова связь между нашей верой в сотворение и надеждой, которую мы полагаем во Втором пришествии Иисуса?